

الأمة الإسلامية تحتاج إلى قيام النهار



بدعة القول

بعدد وقوع

الطلاق الشفوي

النور

شركات توظيف الأموال  
والطعن في الاقتصاد الإسلامي

المذهب المادي والتشكيك في الوحي

ورحل فضيلة الشيخ / عبد الرزاق السيد عيد (رحمه الله)

الاستسلام للأقدار الغالبة والاستعداد للعواقب الغائبة



مجلة : إسلامية ، ثقافية ، شهرية - تصدر عن جماعة أئمة السنة المحمدية



العدد ٩٩ السنة الخامسة - جمادى الآخرة ١٤٤٢ هـ

العدد ٥ جنيهاً



## الاعتبار بمرور الأيام



لقي الفضيل بن عياض رجلاً ؛ فقال له الفضيل : « كم عمرك ؟ »

قال الرجل : ستون سنة .  
قال الفضيل : إذا أنت منذ ستين سنة تسير إلى الله توشك أن تصل .

فقال الرجل : إنا لله وإنا إليه راجعون .  
قال الفضيل : هل تعرف معناها ؟  
قال : نعم أعرف أني عبد الله . وأنني إليه راجع .  
فقال الفضيل : يا أخي ، من عرف أنه لله عبد ، وأنه إليه راجع ، فليعلم أنه موقوف بين يديه ومن علم أنه موقوف فليعلم أنه مسئول ، ومن علم أنه مسئول فليعد للسؤال جواباً .

فبكى الرجل وقال ما الحيلة ؟  
قال الفضيل : يسيرة .  
قال : وما هي يرحمك الله ؟  
قال : تحسن فيما بقي . يغفر الله لك ما قد مضى وما بقي ، فإنك إن أسأت فيما بقي أخذت بما مضى وما بقي .

### التحرير

## بريد القراء



### «بريد القراء» ، أول باب تفاعلي إعلامي منذ القرن الـ ١٨

عزيزي قارئ مجلة التوحيد ،  
قبل أكثر من قرنين من الزمان كان باب التفاعل الوحيد بين الصحف وبين القراء ، هو باب «بريد القراء» .  
وتطور الوضع الآن إلى رسائل إلكترونية ترسل إلى مواقع الصحف الإلكترونية للتعقيب على المقالات والأخبار مباشرة ، بالإضافة إلى البريد العادي .

وتفعيلاً للتواصل بين مجلة التوحيد والقراء الكرام ، فإنه تتاح نافذة «بريد القراء» ، في مجلة التوحيد ، فيرجى لمن يرغب بالمشاركة الالتزام بالأصول الصحافية بعدم التعدي أو اتهام أشخاص بلا دليل ، وينبغي أن تكون الرسالة ما بين ٢٠٠ و ٥٠٠ كلمة بحد أقصى ، وسيتم إهمال الرسائل التي تأتي بلا توقيع أو تحتوي على لغة بذيئة لا تصلح للنشر . والله الموفق .



## قَاعِلَمَةَ لَالَه لِرَالله

### رئيس مجلس الإدارة

أ.د. عبد الله شاكر الجنيدي

### المشرف العام

د. عبد العظيم بدوي

### مستشار التحرير

جمال سعد حاتم

### نائب المشرف العام

د. مرزوق محمد مرزوق

### اللجنة العلمية

د. جمال عبد الرحمن

معاوية محمد هيكل

د. محمد عبد العزيز السيد

### الاشتراك السنوي

- ١- في الداخل ١٠٠ جنيه توضع في حساب المجلة رقم / ١٩١٥٩٠ ببنك فيصل الإسلامي مع إرسال قسيمة الإيداع على فاكس المجلة رقم / ٠٢٢٣٩٣٠٦٦٢
- ٢- في الخارج ٤٠ دولاراً أو ٢٠٠ ريال سعودي أو ما يعادلها

920 جنيهاً

ثمان الكرتونية للأفراد والهيئات والمؤسسات داخل مصر ٣٠٠ دولار خارج مصر شاملة سعر الشحن .



صاحبة الامتياز

جمعية أنصار السنة المحمدية

رئيس التحرير

مصطفى خليل أبو المعاطي

رئيس التحرير التنفيذي

حسين عطا القراط

مدير التحرير

إبراهيم رفعت أبو موته

الإخراج الصحفي

أحمد رجب محمد

محمد محمود فتحي

ثمن النسخة

مصر ٥٠٠ قرش ، السعودية  
٦ ريالات ، الإمارات ٦ دراهم ،  
الكويت ٥٠٠ فلس ، المغرب دولار  
أمريكي ، الأردن ٥٠٠ فلس ، قطر  
ريالات ، عمان نصف ريال عماني  
، أمريكا دولاران ، أوروبا ٢ يورو

إدارة التحرير

٨ شارع قولة عابدين ، القاهرة  
ت ٢٣٩٣٦٥١٧ ، فاكس ٢٣٩٣٠٦٦٢

البريد الإلكتروني

MGTAWHEED@HOTMAIL.COM



- ٢ ..... الإسلام أهدى سبيلا
- ٥ ..... باب التفسير
- ١٢ ..... ورحل فضيلة الشيخ عبد الرزاق السيد عيد
- ١٤ ..... آلام وآمال بين عام رحل وعام يجيء
- ١٧ ..... باب السنة
- ٢١ ..... فقه المرأة المسلمة
- ٢٤ ..... المذهب المادي والتشكيك في الوحي
- ٢٦ ..... تحذير الأمة من غلاة التجريح ودعاة الفتنة
- ٣٠ ..... ويل للمطففين
- ٣٨ ..... دراسات شرعية
- ٤٨ ..... كتاب عربي علم العالم
- ٥٠ ..... الأسرة المسلمة
- ٥٢ ..... تحذير الداعية من القصص الواهية
- ٥٧ ..... قرائن اللغة والنقل والعقل
- ٦١ ..... باب الفقه
- ٦٤ ..... ذم البخل والشح
- ٦٧ ..... دراسات قرآنية
- ٧٠ ..... مقالات في معاني القراءات





# الإسلام أهدى سبيلاً وأقوم طريقاً



د. عبد الله شاكر  
الرئيس العام

يَتَّبِعُ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَصَابَكَ  
إِلَّا اللَّهُ فَأَنَّ الْخَابِرُونَ  
أَصَابَكَ اللَّهُ تَامَةً فَأَقْبِرْ وَأَشْهَدْ  
بِأَنَّا مُتَشَبِّهُونَ (آل  
عمران: ٥٢).

وهذا هو الإسلام بمعناه  
العام، والمراد به: توحيد الله  
وأفراده بالعبادة في أي زمان  
ومكان، وهو الدين الذي لا  
يقبل الله من أحد سواه.

قال تعالى: «إِنَّ أَوْلَىٰ النَّاسِ  
عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ» (آل عمران: ٨٥).  
وقال تعالى: «وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ  
الْإِسْلَامِ رِبَاً فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ  
فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ» (آل  
عمران: ٨٥).

وقد دلت الآيتين أن الله لا  
يقبل من أحد ديناً سوى  
الإسلام، وهو دين الأنبياء

فهذا نوح عليه السلام  
يقول كما ذكر الله عنه في  
كتابه: «وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ  
الْمُسْلِمِينَ» (يونس: ٧٢).

ودين الإسلام هو وصية  
إبراهيم ويعقوب لبنيه، كما  
قال تعالى: «وَوَضَّيْنَاهَا لِإِبْرَاهِيمَ  
نَبِيًّا وَنَعَّمْنَا نَبِيًّا إِذْ قَالَ اللَّهُ أَضَلُّنَا  
لَكُمْ الْيَقِينَ فَلَا تَتُخَوِّشُنَا إِنَّا وَاعِدُونَ  
مُتَشَلِّطُونَ» (البقرة: ١٣٢).

وقال تعالى عن يوسف  
عليه السلام: «رَبِّ فَتَدَّ  
أَيْتِي مِنَ الْأَلْبَانِ وَعَلَّمَنِي مِنْ  
تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ فَاطِرَ السَّمَكِوتِ  
وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلَوْ فِي الدُّنْيَا  
وَالْآخِرَةِ تَوَفِّي مَسْلَمًا وَآتَحَقِّي  
بِالْمُنْجِلِينَ» (يوسف: ١٠١).

وقال على لسان عيسى عليه  
السلام: «قُلْنَا آمَنَّا بِعِيسَى

الحمد لله الذي هدانا  
لِلْإِسْلَامِ وَرَضِيَهُ لَنَا دِينًا،  
وأشهد أن لا إله إلا الله وحده  
لا شريك له. وأشهد أن نبينا  
محمدًا عبد الله ورسوله صلى  
الله عليه وعلى آله وصحبه  
ومن تبعهم بإحسان. وبعد،  
فإن دين الإسلام من أعظم  
تعم الله على عباده. وهو  
شريعته إلى جميع أنبيائه.  
فجميع الأنبياء من آدم عليه  
السلام إلى أن ختمت النبوات  
بخير الأنعام صلى الله عليه  
وسلم كانوا على الإسلام.

جميعاً. قال قتادة-رحمه الله تعالى:- «والإسلام: شهادة أن لا إله إلا الله، والإقرار بما جاء به من عند الله، وهو دين الله الذي شرع لنفسه وبعث به رسله ودلت عليه أوليائه لا يقبل غيره ولا يجزي إلا به..» (تفسير الطبري، ج ١٤٢/٣).

وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أنا أولى الناس بعيسى ابن مريم في الدنيا والآخرة، والأنبياء إخوة لعلات أمهاتهم شتى ودينهم واحد» (صحيح البخاري ٣٤٤٢، ومسلم ٢٣٦٥)؛ وأولاد العلات تطلق على الأخوة من الأب.

قال ابن حجر: «ومعنى الحديث: أن أصل دينهم واحد وهو التوحيد وإن اختلفت فروع الشرائع..» (فتح الباري، ج ٤٨٩/٦).

وهذا يدل على أن دين الأنبياء جميعاً واحد، وهو الإسلام. وهم أمة واحدة على توحيد الله تعالى وعبادته وحده. قال تعالى: «إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ» (الأنبياء: ٩٢).

ومن المعلوم أن شرائع الأنبياء تنوعت على حسب كل نبي وزمانه ومكانه: قال تعالى: «كُلٌّ حَمَلْنَا مِنْكُمْ بَرْقَةً وَبَيِّنَاتٍ» (المائدة: ٤٨)، وقد ذكر ابن كثير عن ابن عباس ومجاهد وعكرمة وغيرهم أن المراد بالشرعة والمنهاج: السبيل والسنة. ثم قال: «ثم هذا إخبار عن الأمم المختلفة

الأديان باعتبار ما بعث الله به رسله الكرام من الشرائع المختلفة في الأحكام المتفقة على التوحيد..» (تفسير ابن كثير، ج ٩٥/٢).

وبهذا يظهر أن جميع الرسالات اتفقت على الدعوة إلى دين واحد، وهو أفراد الله بالتوحيد وعبادته وحده دون سواه، أما الشرائع، فهي متنوعة ومتعددة، وهذا هو الذي دل عليه الإسلام بمعناه العام، أما الإسلام بمعناه الخاص، فهو المتضمن ما بعث به نبينا صلى الله عليه وسلم، وهو الذي لا يقبل الله من أحد سواه، وهو المرضي عنده سبحانه، وهو المراد بقوله: «يَوْمَ أَكَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَنَا تُبَّيِّنُكُمْ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ لِيُتَمِيزَ الْإِنْسَانُ مِنْكُمْ» (المائدة: ٣)، وعليه أقول: بأنه لا يجوز لأحد أن يعبد الله بعد بعثة رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا بشريعته الكاملة المرضية.

قال القاسمي رحمه الله، «ورضيت لكم الإسلام ديناً» يعني: اخترته لكم من بين الأديان، وأذنتكم بأنه هو الدين المرضي وحده، «ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه» أو معناه: الانقياد لأمري فيما شرعت لكم من الفرائض والأحكام والحدود ومعالم الدين الذي أكملته لكم، ومعلوم أن الإسلام لم يزل مرضياً للحق تعالى منذ القدم، إلا أن المعنى به في الآية: الصفة التي هو اليوم بها، وهي نهاية الكمال

والبلوغ به أقصى درجاته، أي: فالزموه ولا تفارقوه. (تفسير القاسمي، ج ٦/ ١٨٣).

وقد دلت السنة المطهرة أنه لا يجوز لأحد بعد بعثة النبي صلى الله عليه وسلم أن يتعبد لله إلا بما جاء به النبي محمد بن عبد الله صلوات الله وسلامه عليه، كما في حديث مسلم من رواية أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «والذي نفسي بيده لا يسمع بي أحد من هذه الأمة يهودي ولا نصراني، ثم يموت ولم يؤمن بالذي أرسلت به إلا كان من أصحاب النار.» (صحيح مسلم، ١٥٣).

وقال النووي رحمه الله: «في الحديث نسخ الملل كلها برسالة نبينا صلى الله عليه وسلم، وفي مفهومه دلالة على أن من لم تبلغه دعوة الإسلام فهو معذور، وهذا جاء على ما تقدم في الأصول أنه لا حكم قبل ورود الشرع على الصحيح، والله أعلم.

وقوله صلى الله عليه وسلم: «لا يسمع بي أحد من هذه الأمة، أي: ممن هو موجود في زمني وبعدي إلى يوم القيامة، فكلهم يجب عليهم الدخول في طاعته، وإنما ذكر اليهودي والنصراني تنبيهاً على من سواهما، وذلك لأن اليهود والنصارى لهم كتاب، فإذا كان هذا شأنهم مع أن لهم كتاباً، فقيرهم ممن لا كتاب له أولى، والله أعلم.» (شرح النووي على مسلم، ج ٢/ ١٨٨).



وما تجدر الإشارة إليه أن هذه الأمة - أمة نبينا عليه الصلاة والسلام - هي التي أمنت وحققت الإسلام بمعنييه: العام والخاص؛ لأنها أمنت بجميع الأنبياء والمرسلين. إلى جانب اتباعهم وتصديقهم بالنبي الأمين صلى الله عليه وسلم، ولأن من أصول ديننا وأركان إيماننا الإيمان الجازم بجميع الأنبياء والمرسلين. كما قال تعالى: «مَنْ آمَنَ أَتَى اللَّهَ بِحَدِيثٍ ذُو قُوَّةٍ وَكَانَ صِدْقًا وَكَانَ فِي الْأُخْرَى حَقًّا» (البقرة: ٢٨٥).

كما أننا نؤمن بالوحي المنزل كله من عند الله. وقد أمرنا بذلك. قال تعالى: «قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ» (آل عمران: ٣٢).

والآية تصرح بأنه يجب على المؤمن أن لا يفرق في إيمانه بين أحد من المرسلين وما أنزل الله عليه. وهذه ما قام به أهل الإيمان في هذه الأمة.

قال السعدي رحمه الله: «هذه خاصية المسلمين التي انفردوا بها عن كل من يدعي أنه على دين، فاليهود والنصارى والصابئون وغيرهم. وإن زعموا أنهم يؤمنون بما يؤمنون به من الرسل والكتب، فإنهم يكفرون

بغيرهم: فيفترقون بين الرسل والكتب، بعضها يؤمنون به وبعضها يكفرون به. وينقض تكذيبهم تصديقهم، فإن الرسول الذي زعموا أنهم قد آمنوا به، قد صدق سائر الرسل وخصوصاً محمد صلى الله عليه وسلم، فإذا كذبوا محمداً صلى الله عليه وسلم فقد كذبوا رسولهم فيما أخبرهم به، فيكون كفراً برسولهم». (تفسير السعدي، ج ١/ ١٤٦).

ومن تشريف الله لهذه الأمة ونبيها عليه الصلاة والسلام، أن الله أخذ الميثاق على النبيين إن بعث فيهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يؤمنوا به ويتبعوه، كما قال تعالى: «وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِنْ النَّبِيِّينَ لِبَاقٍ وَالنَّبِيُّونَ يَرْتَدُّونَ الْخَافِرِينَ» (آل عمران: ٨١).

وتشريف لهذه الأمة ولنبيها عليه الصلاة والسلام. قال ابن كثير: «يخبر تعالى أنه أخذ ميثاق كل نبي بعثه من لدن آدم عليه السلام إلى عيسى عليه السلام لهما أتى الله أحدهم من كتاب وحكمة وبلغ أي مبلغ، ثم جاءه رسول من بعده، ليؤمن به ولينصرنه. ثم ذكر عن علي بن أبي طالب وابن عباس قولهما: «ما بعث الله نبياً من الأنبياء إلا أخذ عليه

الميثاق، لنن بعث محمد وهو حي ليؤمن به ولينصرنه». (تفسير ابن كثير، ج ١/ ٥١٦).

وخلاصة القول في ذلك ما ذكره الشيخ بكر أبو زيد رحمه الله في قوله: «إن لفظ الإسلام له معنيان: معنى عام، يتناول إسلام كل أمة متبعة لنبي من أنبياء الله الذي بعث فيهم فيكونون مسلمين حنفاء على ملة إبراهيم بعبادتهم لله وحده واتباعهم لشرعته من بعثه الله فيهم، ثم لما بعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم وهو خاتمهم، وشريعته خاتمة الشرائع، ورسالته خاتمة الرسالات وهي عامة لأهل الأرض وجب على أهل الكتابين وغيرهم اتباع شريعته، وما بعثه الله به لا غير..»

فبقي اسم الإسلام عند الإطلاق منذ بعثة محمد صلى الله عليه وسلم حتى يرث الله الأرض ومن عليها، مختصاً بمن يتبعه لا غير، وهذا هو معناه الخاص الذي لا يجوز إطلاقه على دين سواه» (الإبطال لنظرية الخلط بين دين الإسلام وغيره من الأديان ٥٦٠٠).

لذلك أقول للمتحملين على الإسلام أو الطاعينين: الإسلام أهدى سبيلاً وأقوم طريقاً فالزموه لتكون لكم السعادة في الآخرة والأولى.

وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد صلى الله عليه وسلم.



الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله، ما يزال الحديث متصلاً عن تفسير آيات سورة الحجرات، فنقول وبالله تعالى التوفيق:

قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ (الحجرات: ١٣).

هذا هو المبدأ السادس من المبادئ الأساسية، التي تقررها سورة الحجرات لإقامة المجتمع المسلم، إن أكرمكم عند الله أتقاكم.

يا أيها الناس، هذا نداء من النداءات التي تكررت في سورة الحجرات، ولكنه نداء ليس له نظير في السورة كلها، لقد كانت النداءات السابقة: يا أيها الذين آمنوا، أما هذا النداء فإنه: يا أيها الناس، يا أيها المختلفون أجناساً وألواناً، يا أيها المتفرقون شعوباً وقبائل، يا أيها الناس إنا خلقناكم، فالذي يناديكم هو الذي خلقكم، وهو يطلعكم على الغاية من جعلكم شعوباً وقبائل، إنها ليست للتناحر والخصام، وإنما التعارف والوئام، ما خلق الله الناس ليتناحروا، وما خلقهم ليتقاتلوا، وما خلقهم ليتباغضوا، يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى، فالأصل واحد من ذكر وأنثى، وجعلناكم شعوباً وقبائل، لا شيء إلا لتعارفوا، فالتعارف، والوئام، والمحبة، والمودة، والأخوة، هي الغاية من جعل الناس شعوباً وقبائل، كما بين تعالى الحكمة والغاية من خلق الخلق بقوله: ﴿وَمَا خَلَقْنَا الذِّكْرَ وَالْأُنْثَىٰ إِلَّا لِنَعْرِفَ﴾ (الذاريات: ٥٦)، كذلك بين هنا الحكمة والغاية من جعل الناس شعوباً وقبائل، وهي: لتعارفوا.

وإذا كان أصلكم واحداً، إذا كنتم جميعاً من آدم وحواء، فلا يجوز لأحد أن يسخر من أحد، فكلكم لأدم، وأدم من تراب، لا فضل لعربي على عجمي، ولا لأبيض على أسود إلا بالتقوى، إن أكرمكم عند الله أتقاكم، لا قيمة للمال، لا قيمة للولد، لا قيمة للحسب، لا قيمة للنسب، ﴿فَرَادَىٰ تُحْمُ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْفَاقَ بَيْنَهُمْ تَرْمِيهِمْ وَلَا شَكَاوَةَ﴾ (المؤمنون: ١٠١)، ﴿وَمَا أَمْلَأُكُمْ زُلْفًا وَلَا أَوْلَادَكُمْ بِأَنِّي تَفَرِّقُكُمْ عَنَّا زُلْفًا إِلَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ هُمُ حِرَاقَةُ النَّارِ يَتَعَاقَبُونَ فِيهَا فِي الْأَفْقَادِ مَائِدُونَ﴾ (سبا: ٣٧).

إن أكرمكم عند الله أتقاكم، هذا هو الميزان الذي قرره الإسلام، هذا هو الميزان الذي قرره القرآن، هذا هو الميزان الذي عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم



# سُورَةُ الْحُجُرَاتِ



مصدر: د. عبد العظيم بدوي

قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ ﴿١٣﴾ قَالَتِ الْأَعْرَابُ مَآءًا قَلِيلًا لَّمَّا دَخَلْنَا فِي قُلُوبِكُمْ وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَنفَكْ مِنْ أَصْلَابِكُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴿١٤﴾ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ

(الحجرات: ١٣-١٥).



جاهداً على ترسيخه وتثبيتته في قلوب أصحابه.

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال، قيل يا رسول الله! من أكرم الناس؟ قال: «أتقاهم لله». قالوا: ليس عن هذا نسألك. قال: «فاكرم الناس يوسف نبي الله ابن نبي الله ابن نبي الله ابن خليل الله». قالوا: ليس عن هذا نسألك. قال: «فمن معادن العرب تسألوني، الناس معادن خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا». (صحيح البخاري: ٣٣٨٣).

وعن سهل رضي الله عنه قال، مر رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: «ما تقولون في هذا؟». قالوا: حري إن خطب أن ينكح. وإن شفع أن يشفع. وإن قال أن يستمع. قال: ثم سكت. فمر رجل من فقراء المسلمين فقال: «ما تقولون في هذا؟». قالوا: حري إن خطب أن لا ينكح. وإن شفع أن لا يشفع. وإن قال أن لا يستمع. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «هذا خير من ملء الأرض مثل هذا». (صحيح البخاري: ٥٠٩١).

هذا الفقير - بالتقوى والإيمان والعمل الصالح - خير من ملء الأرض من مثل ذاك الغني الذي ليس في قلبه إيمان، ولا تقوى، ولا ورع، ولا خشية لله عز وجل.

فبالإيمان والتقوى والعمل الصالح يقيم الناس في الإسلام، وبهذا كله يؤزنون.

### حقيقة التقوى:

فإن قال قائل: فما هي التقوى؟ فالجواب: إن التقوى في تعريضها

الجامع المستوعب: هي القيام بالواجبات، وترك المجرمات. أن تقوم بما فرض الله عليك من صلاة، وزكاة، وصيام، وحج، وغير ذلك، وأن تترك ما نهاك الله عنه من ربا، وزنا، ورشوة، وسرقة، وإيذاء جار، وعقوق والدين، وغير ذلك.

وأصل التقوى، أن يجعل العبد بينه وبين ما يخافه ويحذره وقاية تقيه منه. وتقوى العبد لربه، أن يجعل بينه وبين ما يخشاه من ربه، من غضبه، وسخطه، وعقابه، وقاية تقيه من ذلك، وهو فعل طاعته، واجتناب معاصيه.

ولذلك وصى الله تعالى الأولين والآخرين بالتقوى، فقال تعالى: «وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ» (النساء: ١٣١).

ولقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوصي بها أصحابه، ويأمرهم بها في المحافل العامة والمجامع الكبيرة، وكان إذا بعث بغنا أمر عليهم أحدهم، ثم وصاد في نفسه بتقوى الله، ويمن معه من المسلمين خيراً، (صحيح مسلم: ١٧٣١).

### ثمرات التقوى:

ولقد علق الله سبحانه وتعالى



السعادة والفلاح والنجاح، والفوز في الدنيا والآخرة على تقواه، قال تعالى: «مَنْ مَتَّقِ اللَّهَ مَجَّلْنَاهُ مِنْ حَيْثُ يَشَاءُ» (الطلاق: ٢-٣).

وقال تعالى: «إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ» (النحل: ١٢٨). وهذه المعية هي معية النصر والتمكين. وهي التي ذكر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر «إِنَّ هَذَا وَكَانَ إِذْ يَحْكُمُ لَكُمْ» (التوبة: ٤٠). وهي التي ذكر بها موسى بنى إسرائيل وقت خروجهم من مصر «لَمَّا رَأَى الْغَمَامُ قُلُوبَهُمْ» (التوبة: ٦١-٦٢).

### تركبة النفوس:

ولما كانت التقوى في القلوب، ولا يطلع عليها إلا الله، قال تعالى: «إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ» يقول أحدنا من المتقين، لأن الله وحده هو الذي يعلم، ثم إن في هذا القول تركبة للنفس، والله تعالى قد نهانا عن تركبة أنفسنا، فقال تعالى: «مَنْ أَظْلَمُ مِنْ ذُنُوبِهِ أَنْ يَأْتِيَنَّكَ مِنَ الْأَرْضِ وَإِنَّ إِلَهًا فِي ظُهُورِهِ أَنْ تَكُونُ مِنْكُمْ» (النجم: ٣٢).

وإذا كنا قد نهينا عن تركبة أنفسنا فقد نهينا أيضاً عن الجرم بتركبة الغير. وعلمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَادِحاً أَخَاهُ لَا مُحَالَةَ فَلْيُضِلَّ أَحْسِبْ فَلَانَا» والله حسبي، ولا أركى على الله أحداً، أحسبه كذا وكذا إن كان يغلم ذلك منه. (صحيح





(البخاري: ٢٦٦٢).

#### حقيقة الإيمان

قال الله تعالى: «فَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشَيْءٍ مِنْ الدُّنْيَا أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقِينَ» (البقرات: ١٧٧).

قد يما سئل أحد العلماء: أليس الله تعالى يقول: «وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشَيْءٍ مِنْ الدُّنْيَا أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقِينَ» (البقرات: ١٧٧)؟ فأين عزة المؤمنين؟ فأجاب العالم: لا تقل أين العزة؟ ولكن قل أين المؤمنون؟

إن وعد الله حق، ولن يخلف الله وعده، وقد كتب الله العزة للمؤمنين، ولكن هذه العزة فرضى الله لها ثمنًا مغلومًا، وجعل لها أسبابًا مغروفة، فإذا جاد المؤمنون بالثمن، وأخذوا بالأسباب أعزهم الله تعالى، وإذا ضنوا بالثمن، وقعدوا عن الأخذ بالأسباب تخلف عنهم وعد الله تعالى.

والإيمان ليس مجرد كلمات تنطق، ولا حروف يترجمها اللسان، ولكن الإيمان عقيدة وعمل، عقيدة سليمة صحيحة تستقر في القلوب، ويتمكن منها، ثم تؤتي أكلها كل حين بإذن ربها، أعمالًا صالحة، من صلاة وصيام، وصدقة ونسك، وأمر بمعروف، ونهي عن منكر، وبر بالوالدين، وصلة للأرحام، وإحسان للجيران، وغير ذلك من كل ما يحببه الله ويرضاه، وإذا قال الحسن البصري: رحمه الله: ليس الإيمان بالتمني، ولكن ما وقر في القلب وصدقته العمل.

(العمل: ١٧٧)

هذه هي حقيقة الإيمان، كما يقررها المبدأ السابع والأخير من مبادئ سورة الحجرات.

قال تعالى: «فَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشَيْءٍ مِنْ الدُّنْيَا أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقِينَ» (البقرات: ١٧٧).

قيل إن هذه الآيات نزلت في جماعة من الأعراب أسلموا، ثم جاؤا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا: يا رسول الله، آمنا بك وصدقناك، وأتبعناك من غير قتال، وتركنا العشائر والأموال، وما من قبيلة من العرب إلا قاتلتك حتى دخلت في الإسلام كرها، ولكننا آمنا بك من غير قتال، فلنا عليك بذلك حق، فأنزل الله تعالى الآيات: «فَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشَيْءٍ مِنْ الدُّنْيَا أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقِينَ» (البقرات: ١٧٧).

#### الإسلام والإيمان

فهناك فرق كبير بين الإسلام والإيمان، فالإسلام علانية، والإيمان عقيدة في القلب، الإسلام في الظاهر استسلام وانقياد، وخضوع الجوارح لله، وإتيانها لما يحببه الله ويرضاه، والله هو الذي يقول لكم معشر الأعراب: لم تؤمنوا، فالإيمان مراتب ودرجات، وهو يزيد



وينقص، ويتفاوت في القلوب، بل ويختلف في القلب الواحد من حين إلى حين. فأحيانًا يرى المسلم نفسه في أعلى درجات الإيمان، وأحيانًا يشعر أن إيمانه في الحضيض، ذاك شيء لا ينكر، ذاك شيء محسوس ملموس، كل منا يراه ويجده في قلبه، أحيانًا تجد انشراحًا في صدرك، وسعة في قلبك، وقوة في إيمانك، وزيادة في يقينك، وأحيانًا تجد نفسك على ضد هذا تمامًا.

«لَمْ تَوْنُوا»، ولكن يكفيكم أن تقولوا: «أسلمنا»، فإن الكافر إذا قال لا إله إلا الله، محمد رسول الله، فقد دخل في الإسلام، أما الإيمان فإنه يحتاج إلى جهاد كبير، وزمن طويل حتى يستقر في القلوب ويتمكن منها.

وعلى كل حال، وإن كنتم مسلمين لم يتمكن الإيمان من قلوبكم، فاعلموا: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ» (البقرات: ٢٦٦). فاعلموا: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ» (البقرات: ٢٦٦). فاعلموا: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ» (البقرات: ٢٦٦).

ثم بين سبحانه وتعالى حقيقة الإيمان فقال: «وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشَيْءٍ مِنْ الدُّنْيَا أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقِينَ» (البقرات: ١٧٧).

والحمد لله رب العالمين.





# شركات توظيف الأموال والطعن في الاقتصاد الإسلامي

د. أيمن خليل

المصدر

معظم هذه الشركات وتحويل بعضها إلى شركات استثمارية متخصصة تخضع للسلطة المالية والنقدية في باكستان. وانتقلت هذه الفكرة بالكامل إلى بعض المغامرين المصريين والذين استطاعوا استمالة مئات الألوف من المصريين، والحصول على مدخراتهم التي عجز أصحابها عن استثمارها، وعجز الجهاز المصري عن إيجاد الأدوات المصرفية المناسبة لكل فئات المجتمع وخاصة الذين يتخرجون من إيداع أموالهم بالبنوك التجارية؛ لكونها من المعاملات الربوية المحرمة.

وكانت مدخرات المصريين - وخاصة العاملين بدول الخليج - محط أنظار مؤسسي هذه الشركات، والتي ساعدها على الراج بمصر مناخ الانفتاح الاقتصادي الذي أفرز سياسات اقتصادية تعتمد

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وبعد، فهذا بحث موجز عن شركات توظيف الأموال: نشأتها ومخاطرها، وانحيارها، واستخدام البعض لها تكأة ومدخلاً للطعن في الاقتصاد الإسلامي. فنقول وبالله تعالى التوفيق،

## نشأة شركات توظيف الأموال،

عرفت ظاهرة شركات توظيف الأموال (الإسلامية) في باكستان، ونقلت فكرتها إلى مصر عبر العاملين بالملكة العربية السعودية بعد الطفرة البترولية وقدم الكثرة الكثيرة إليها. وكان منهم الوافدون من باكستان، والذين كانوا يحولون ما يجاوز المليار دولار إلى ذويهم شهرياً، وذلك في أواخر سبعينيات القرن الماضي، وهو ما حدا بالبعض إلى إنشاء شركات لتوظيف الأموال في باكستان، واستمرت التجربة لمدة خمس سنوات ثم انهارت بالكامل محدثة أزمة كبيرة، وهو ما حدا بالحكومة الباكستانية إلى إلغاء



الادخار أصبح عقوبة.

لوامل التي أدت إلى نجاح شركات  
توظيف الأموال:

تضاهرت عوامل عديدة لإنجاح شركات توظيف الأموال كان منها: العائد الدوري المنتظم الذي لبى حاجات قطاع كبير من المجتمع كأصحاب المعاشات والأرامل، والعائدين من الخارج الذي يرغبون في دخل شهري ثابت يطمئن نفوسهم ويخفف عنهم أعباء المعيشة. وارتفاع هذا العائد مقارنة بالانشطة المصرفية وباي نشاط اقتصادي آخر. وأن هذه الشركات كانت تعمل في وضع النهار

وتنشر إعلاناتها في الجرائد الرسمية وكافة وسائل الإعلام بما فيها التليفزيون الحكومي. كما أنها عرضت منتجاتها في المعارض التي تقيمها الدولة. بل وزار كبار المسؤولين بالدولة مع أصحاب هذه الشركات، وكانت هذه الصور توضع في مكاتب هذه الشركات لتمنح طمأنينة للمتعاملين معها.

وفضلا عن ذلك عملت شخصيات عامة رفيعة القدر (وزراء ومحافظون) بهذه الشركات بعد ترك مناصبها الحكومية، وبالإضافة إلى ذلك كانت هناك حملة دعائية ضخمة تقوم بها جماعات ضغط نشطة من المنفعين من الإعلاميين وأصحاب الأقلام الذين استأجرتهم هذه الشركات.

**شركات توظيف الأموال والاسباب الى الاقتصاد الاسلامي:**

يتمنى كل امرئ أن تكون حياته ودنياه منسجمة تماما مع تعاليم دينه فيحدث التوافق بين الدين والدنيا، وينتهي هذا الانقسام الذي يصدع قلب كل محب لدينه، ولذا كان من الأسباب شديدة الأهمية في إنجاح شركات توظيف الأموال في الحصول على مبالغ طائلة شديدة الضخامة في ذاك الزمان انها استطاعت ان تستغل العاطفة الدينية الجياشة لدى قطاع عريض من الناس، فكانت تفتتح إعلاناتها بإلايات القرآنية

66

شركات توظيف الأموال

الأموال في باكستان

ونقلت فكرتها بعد إلى

مصر.

99

على المضاربات وسياسة الصفقات وليس على تشييد الصروح الاقتصادية، وهو ما أوجد طائفة من الذين اقتحموا عالم التجارة والأعمال دون مؤهلات أو خبرات فنمت شركات توظيف الأموال في رحم الرأسمالية الطفيلية، وساعد هذه الشركات على النجاح في تحقيق أهدافها الحظر الذي فرضته الحكومة المصرية على تداول العملات الأجنبية في الوقت الذي وجدت فيه سوق موازية (السوق السوداء) مع التفاوت الكبير في سعر العملات الأجنبية في كلا السوقين، وهو ما جعل من شركات

توظيف الأموال القناة البديلة التي تتسرب فيها تحويلات العاملين بالخارج، ومما ساعد هذه الشركات انعزال الدولة عن مواطنيها وتغافلها عن أموال المواطنين في تمويل مشروعاتها ولجونها إلى الاقتراض الخارجي، مما جعل أموال المواطنين لقمة سائغة لهذه الشركات.

واستغلت هذه الشركات خراب ذمم بعض رجال السياسة الذين منحوهم نفوذا، وفريق من رجال الصحافة والإعلام الذين تحولوا إلى ابواق تمجد صنيعهم وتضخم أعمالهم وتزين للعامة الإبداع لدى هذه الشركات، وكان من أهم العوامل التي ساعدت على نجاحهم-فيما يرى الباحث- أنهم تزيوا بلباس الدين ورفعوا شعارات هي بلا ريب من الدين كطلب الحلال في الرزق والابتعاد عن أكل الربا، فاستغلوا إصرار المسؤولين على إجبار المواطنين على التعامل بالربا من خلال البنوك الربوية دون إيجاد بدائل شرعية مباحة للتعامل معها، وهو ما أوجد انفصاما تكدا بين الدين والدنيا.

وعلى خلاف هؤلاء كان هناك طائفة لا تجد حرجا من إبداع أموالها بالبنوك التجارية، ولكن جذبها العائد الكبير الذي تمنحه شركات توظيف الأموال للمودعين، في وقت كانت قيمة أموالهم المدخرة بالبنوك تتآكل لقلة الفائدة وارتفاع التضخم حتى عبر البعض عن ذلك بأن



والأحاديث النبوية وكان أصحاب هذه الشركات يظهرون بمظهر الإنسان الحرير على اتباع سنة النبي صلى الله عليه وسلم، فضلاً عن حرصهم على توثيق صلتهم برجال الدين الذين لهم قبول عند أكثر الناس، مع قيامهم ببيع العديد من الكتب الدينية.

وتصافرت هذه الأسباب مجتمعة لتمنح شركات توظيف الأموال ثقة المستثمرين المصريين، والذين منحوا أموالهم عن طيب نفس لهذه الشركات، فما أن ظهرت هذه الشركات حتى سارع الكثيرون وقتئذٍ ممن خدعوا بالله فاختدعوا-

إلى الإيداع بهذه الشركات وكانت الكثرة العددية من المودعين وفقاً للإحصاءات التي صدرت عن المدعي العام الاشتراكي من صفار المودعين (وهم الفئة التي أودعت مبالغ ما بين ألف جنيه وعشرة آلاف جنيه). ولكن لم يكن أحد ممن ظنوا أن هذه الشركات تعكس معاملات المجتمع المسلم المتمسك بتعاليم دينه يدور بخلفه أن هذه الشركات تضرب بأحكام الشريعة عرض الحائط، ولا يعينها في الحقيقة إلا التكالب على الدنيا وإن زينت ذلك بزخرف القول. ولم يتخيل كثير من المودعين-كما تبين من تحقيقات النائب العام بعد ذلك- أن الشركات التي تزعم أنها إسلامية تضارب بأموالهم في معاملات آجلة في البورصات على الأسهم (رغم أن هذه المعاملة تشتمل على مقامرة ظاهرة). وفي تداول السندات رغم أنها سندات ربوية محرمة لا يجوز التعامل عليها في المعاملات العاجلة، فإن تم التعامل نسيئة كانت المعاملة مشتملة على بيع الكائي بالكائي (أي بيع الدين بالدين) وهي محرمة بالإجماع، كما كانت هذه الشركات تتعامل مع البنوك الألمانية والإنجليزية معاملات ربوية محرمة. بل إن فتحي الريان يؤكد دون مواربة أن له أربع شركات خارج البلاد منها اثنتان بجنييف إحداهما خاصة بتجارة الجيوب والأخرى خاصة بالمضاريبات في العملات الأجنبية والأسهم والسندات.

“

**لم تستثمر شركات توظيف الأموال داخل مصر إلا نسبة ١٠% من ايداعاتها.**

”

ولم تستثمر هذه الشركات في الأصول الموجودة داخل مصر إلا نسبة ١٠% من إيداعاتها، كان معظمها في مزارع تسمين مواشي ودواجن وإنتاج بيض ومصنع تجميع ذلاجات كوكيل للشركة الأجنبية، فضلاً عن بعض العقارات، بينما حولت نحو خمسة مليارات جنيه عبر تجارة العملة إلى الخارج لتتحول إلى أداة تجريف لاستثمارات المصريين. وحتى استثمارات في مصر كانت وبالا على مواطنيها: حيث كانت سياساتهم الاقتصادية لا تعتمد على إنشاء صروح اقتصادية تمثل إضافة للاقتصاد وفرص عمل لآلاف الشباب، وإنما كانت تعتمد على الاحتكار-المحرم شرعاً- وربما مازال في أذهان البعض الارتفاع المفاجئ غير المسبوق في أسعار السيارات التي كانت تجمع في السوق المصري (ويتم الزعم أنها تنتج محلياً): حيث قامت إحدى شركات توظيف الأموال الكبرى باستغلال حاجة الشركة المنتجة للعملات الحرة فقامت بشراء الجزء الأكبر من إنتاج هذه الشركة لفترة قادمة بالعملة الحرة. ثم قامت برفع الأسعار بعد منع البيع لفترة، ومنعت البيع بالتقسيط إلا لمن يودع مبلغ عشرين ألف جنيه لاستثمارها بشركتهم وهو ما أدى لارتفاع الأسعار إلى حد ليس له مثيل من قبل. وجمعت الشركة بذلك بين الاحتكار المحرم من جهة، وبين السلف والبيع. والشرطين في بيع.

وكان من الممارسات المؤسفة لهذه الشركات إعلانها عبر وسائل الإعلام عن إيجاد فرص عمل للطلاب أثناء العطلة الصيفية، وكانت فرصة للشباب في الجامعات والمرحلة الثانوية للتخفيف عن كواهل أسرهم، ولكن كانت استمارة التوظيف تباع آنذاك بجنيهين وبعدما تقدم عشرات الآلاف من الطلاب وقع الاختيار على القلة قليلة للعمل؛ حيث تبين أن هذه الشركة تحصلت على أموال هؤلاء الطلاب ودفعت منها تكلفة الإعلانات وأجور الطلاب الذي تم توظيفهم

وساسته إلى متريحين من الاتجار بأراضي الدولة، ورتعوا في أموالها وضرب الفساد في جنبات المجتمع، وانحدرت الأخلاق كذلك، ودخلت أفاظ غريبة على الأذان في مجال الاقتصاد (كالأستك والأرتب والخنزيرة)، وغير ذلك، وقد اخلت اللغة العربية مع اللغة الإنجليزية (الأنجلو أراب).

ولذا فإننا نرى أن شركات توظيف المال كانت انعكاسا لتردي المجتمع المصري، فكان نشاطها يعتمد على الصفقات (أو ما اصطلاح على تسميته بسياسة الخبطات)

وليس على النشاط الاقتصادي العيني الذي يقوم على الصناعة والزراعة، وكانت الطامة انهم لم يعلموا أنهم يعملون من خلال الدولة المصرية لتحقيق التوازن في علاقة ثلاثية الأطراف تمثل، صالح الشعب بتحقيق النفع له وتوفير جزء من مستلزماته بأسعار مناسبة، وصالح الحكومة بالقيام ببعض ما عجزت عنه وتخفيف بعض أعبائها قبل مواطنيها، وأيضا صالح هذه الشركات بتحقيق أرباح تتولد من نشاط اقتصادي ينمو ويزداد مع الأيام، ولكنهم غلبوا صالح أنفسهم فكان لزاما أن تتعارض المصالح، ففقدوا مساندة الحكومة المصرية كما فقدوا مساندة المودعين حينما تعارضت المصالح، فقد قامت هذه الشركات ليس لإنشاء نشاط اقتصادي إسلامي مطلقا، وإنما على العكس من ذلك كانت ممارساتهم لا تمت إلى الاقتصاد الإسلامي بصلة، حيث قامت على الاحتكار والمضاربات المشتملة على القمار وتلبسوا بالمعاملات الربوية الظاهرة، ولم يكن لشركة واحدة من هذه الشركات مجلس رقابة شرعي يبين لها ما يجوز التعامل فيه وما يحرم عليهم التأمل به، ثم انهارت هذه الشركات فكيف كان ذلك، هذا ما نعرض له إن شاء الله تعالى في المقال القادم

والحمد لله رب العالمين.

66

شركات توظيف المال  
في مصر  
المصريين  
للمال  
نشاطها  
نشاطات

99

لهذه المدة لقليلة والباقي كان بمثابة أرباح صافية للشركة تحصلت عليها من الجنيهاات التي دفعتها هذه الأسر، فتاجرت الشركة بأحلامهم البسيطة، وهو ما يدل أن هذه الشركات لا تمت إلى الاقتصاد الإسلامي بصلة، وإنما إلى الانتهازية واستغلال الام المواطنين والمتاجرة بمشاعرهم وأن هذه الشركات لا تنظر إلى الوظيفية الاجتماعية للمال، كما أكد هذا الموقف أن هذه الشركات بعيدة عن أوامر الشرع والا لما تلبست بهذه المعاملة التي تعد قمارا صريحا، وفعل شركة توظيف الأموال

حينما يفعل باسم الاقتصاد الإسلامي فهذا ما يدعونا إلى الحقن عليهم لأنهم أشبه بقاطع الطريق إلى الله تعالى، فهم ينفرون الناس مما هو إسلامي بسوء فعالهم.

وما فعلته شركات توظيف الأموال كان انعكاسا لمرحلة تاريخية عاشتها مصر- فيما عرف بالانفتاح الاقتصادي- وشهد فيها المجتمع المصري تحولات اجتماعية واقتصادية وخلقية مثلت انحذارا خطيرا في شتى المناحي وفي القيم، وتحول الاقتصاد من اقتصاد مصانع الحديد والصلب يحلون والفزل والنسيج بالمحلة الكبرى ومجمع الألومونيوم بنجع حمادي، وشركة النصر لصناعة الزجاج والبلور، وشركة المراحل البخارية بالجيزة إلى اقتصاد الخبطات وتجار الشنطة وما عرف باقتصاد البوتيكاات، وتحولت الصروح الصناعية إلى عشرات آلاف من البوتيكاات، وتحول رجال الاقتصاد إلى طبقة سماسرة طفيلية تتربح من صفقات مشبوهة على حساب بلدانها وشعوبها.

ولم تعد القيمة للعمل ولدى حاجة المجتمع إليه، وإنما أصبحت القيمة للمادة، وتوارت صفوة المجتمع ومفكره تحت ضغط الحاجة حتى خفت أصواتهم، وحدث التزاوج النكد بين المال والسلطة فتحول قادة المجتمع



## ورحل فضيلة الشيخ /

# عبد الرزاق السيد عيد (رحمه الله)

رحمته الله

عاماً / لجمعية أنصار السنة المحمدية بالمنصورة. وحينما تم اكتمال الطابق الأرضي من مجمع التوحيد وحضر السيد الوزير / محافظ الدقهلية لصلوة الجمعة بمسجد التوحيد ورفقته السيد اللواء / مدير الأمن وفضيلة وكيل وزارة الأوقاف بالدقهلية وأمور قسم ثان المنصورة ولضيف من رؤساء المصالح الحكومية بمناسبة افتتاح مسجد التوحيد بالمنصورة لإقامة الشعائر الدينية رغم استمرار أعمال البناء به تم اختيار الشيخ / عبد الرزاق عيد ليكون أول إمام للصلوات بمسجد التوحيد. وكان ذلك أمراً طبيعياً لسلامة منهجه مع كونه من الحفاظ المتقنين مع حسن الصوت الذي من الله عليه به.

وقل الشيخ / عبد الرزاق عيد سكرتيراً لجمعية أنصار السنة المحمدية بالمنصورة وأماماً بمسجد التوحيد بالمنصورة حتى سفره للسعودية ثم للإمارات. ويعد عودته إلى مصر واستقراره بها أصبح الأمين العام لجمعية أنصار السنة المحمدية بالمنصورة مرة أخرى. وذلك منذ عام ٢٠١٠م وحتى وفاته - رحمه الله -

حرص الشيخ على متابعة حوال الدعوة:

وكان الشيخ / عبد الرزاق عيد رغم سفره دائم التفقد لأحوال إخوانه وأبنائه الدعاة والعاملين في حقل الدعوة إلى الله تعالى.

وكان شديد الوفاء لإخوانه يعرف ذلك كل من عرفه. وكان هو الذي يحمل لهم مجلة التوحيد شهرياً وذلك طيلة سنوات. وليلة وفاته سأل عن العدد الجديد من مجلة التوحيد (عدد جمادى الأولى). وكان يعتزم أن يصلي الفجر في مسجد التوحيد بقولنجيل وأن يوصل لهم مجلة التوحيد كعادته. ولكن استرد الله سبحانه الوديعه قبل صلاة الفجر.

وكان من المقربين إليه فضيلة الشيخ / زكريا الحسيني عضو المركز العام لأنصار السنة والمدير الأسبق لإدارة شؤون القرآن. والمدير الأسبق لإدارة الدعوة والإعلام (عليه رحمة الله تعالى) والذي توطدت الصلة

الحمد لله. والصلاة والسلام على رسول الله. وبعد، فهذه كلمات يسيرة عن الشيخ عبد الرزاق السيد عيد رحمه الله: وفاء بحقه علينا. وثناء على بعض جهوده. ونسال الله أن يرحمه رحمة واسعة.

مولد الشيخ رحمه الله

ولد فضيلة الشيخ / عبد الرزاق السيد إبراهيم عيد بقرية الخيارية مركز المنصورة في العاشر من جمادى الآخرة لعام ١٣٦٤هـ الموافق ١٩٤٥/١١/٢٣م. وحفظ القرآن الكريم على والده الشيخ / السيد إبراهيم عيد. وكان من الحفاظ المتقنين، وعنه أخذ تلاوة القرآن وحسن الصوت. ثم انتقل معه والأسرة إلى بني عبيد: حيث مكث بها حتى رجع إلى مدينة المنصورة عام ١٩٧٣م: حيث كان والده مؤذناً بمسجد النصر بمدينة المنصورة (وهو المسجد الأول بمحافظة الدقهلية).

وكان الشيخ / عبد الرزاق عيد ثمرة طيبة انبثقت دعوة أنصار السنة التي شهدتها مدينة المنصورة على أيدي العديد من دعاة شريين الأفاضل مثل الشيخ / عبد الباقي الحسيني (عليه رحمة الله تعالى) الرئيس الأسبق لفرع شريين وعضو المركز العام من قبل. والشيخ / محمد أبو راشد حشيش الداعية القوه بشرين. ثم رئيس فرع المنصورة وعضو المركز العام. ولذلك كان فضيلة الشيخ / عبد الرزاق عيد يحفظ للإخوة الكرام بشرين فضلهم.

عضوية مجلس الإدارة وإمامة مسجد التوحيد بالمنصورة:

في يوم الجمعة الموافق الحادي عشر من شهر صفر لسنة ١٣٩٨هـ الموافق ١٩٧٨/١/٢٠م انعقد الاجتماع الأول لجمعية أنصار السنة المحمدية بالمنصورة. ورأس هذه الجلسة السيد / عوض الكريم عباس علي باعتباره أكبر الأعضاء سناً بينما تولى سكرتارية هذه الجلسة أصغر الأعضاء سناً وكان فضيلة الشيخ / عبد الرزاق السيد إبراهيم عيد. وكان عمره آنذاك ثلاثاً وثلاثين سنة. وبهذه الجلسة تمت الموافقة بالإجماع على اختيار الشيخ / محمد أبو راشد حشيش (عليه رحمة الله تعالى) رئيساً للمجلس. والشيخ / بدوي عبد الفتاح - متعه الله بالصحة والعافية - نائباً له. بينما تم اختيار الشيخ / عبد الرزاق عيد ليكون سكرتيراً (أميناً

التوحيد عن القصة في القرآن الكريم: كانت سلسلة تناول فيها قصص القرآن الكريم عامة وقصص الأنبياء خاصة واستخرج منه العظة والعبرة والفوائد والأحكام. ومؤخراً انتقل إلى الكتابة في التاريخ الإسلامي تحت عنوان "من الأحداث المهمة في تاريخ الأمة". فتحدث عن الفتنة بين الصحابة، ورد على كثير من الشبهات، وذلك من خلال تناوله لمعركة صفين. كما تناول العديد من الأحكام الفقهية الدقيقة كقتال أهل البغي، ومعاملة الأسرى. ويشير إلى بقاء الأخوة رغم التقاتل.

وكان آخر ما كتب الشيخ/عبد الرزاق عيّد عن معركة أجنادين-وهي أول لقاء بين المسلمين وبين الإمبراطورية الرومية في فتوحات الشام في خلافة أبي بكر الصديق- وقد أجاد وأفاد في هذا المقال. وختمه بقوله: "... هذا ما تيسر إirاده في هذه العجالة. وإن كتب الله لنا البقاء واللقاء نقرر لقاءً خاصاً بالدروس المستفادة من فتوح الشام...". وقرأت هذا المقال فجر الخميس. ويعلم ربي سبحانه وتعالى أنني انتويت أن اتصل بشيخنا الكريم هذا اليوم لأشكره على هذا المقال الطيب، ولكنني فوجئت باتصال هاتفني في التاسعة من صباح يوم الخميس الثاني من جمادى الأولى الموافق ١٧/١٢/٢٠٢٠م: من د. حسن إبراهيم يخبرني فيه بوفاة شيخنا الحبيب.

وصلى عليه إخوانه وأبنائه وأحبّاءه صلاة الجنازة في قرية الخيارية التي وُلد فيها ودفن فيها بعد رحلة عامرة بالدعوة إلى الله تعالى. وأمنّا في صلاة الجنازة فضيلة الشيخ/عبد الله رجب الرئيس الأسبق لجمعية أنصار السنة بالمنصورة وصفى فضيلة الشيخ/عبد الرزاق عيّد وجاره، وكان بينهما من الود الخالص والمحبة في الله ما زادت السنين رسوخاً. وهذا مثال على أن الشيخ/عبد الرزاق عيّد قد تدخل في حياة جميع إخوانه. فكان ناطمة العقد لأنصار السنة بالمنصورة. وكان مثلاً صادقاً على الحب لدين الله عز وجل، والأخوة الصادقة في الله، والحرص على السنة والتمسك بها، مع تواضع جم ولين ظاهر لجميع إخوانه ولا نزكية على الله تعالى. والمصيبة في الدنا الكريم وشيخنا الحبيب فضيلة الشيخ/عبد الرزاق عيّد عظيمة وثلمة لا تسد، وإن العين تدمع، والقلب يحزن، ولا نقول إلا ما يرضى ربنا. وإنا بفراقه لمحزونون. ولا نملك إلا أن نمثّل لأمر ربنا عز وجل فنقول: (إنا لله وإنا إليه راجعون). ولأمر تبييننا صلى الله عليه وسلم. فنقول: "اللهم أجربنا في مصيبتنا واخلف لنا خيراً منها". اللهم اغفر لشيخنا/عبد الرزاق عيّد وارفع درجته في المهديين. واخلفه في عقبه في الغابرين. واغفر لنا وله يا رب العالمين. وافسح له في قبره ونور له فيه.. اللهم آمين.

بينهما. ثم أسفرت عن مصاهرة فتزوج ابن الشيخ/زكريا الحسيني من ابنة الشيخ/عبد الرزاق عيّد (تقدمهما الله تعالى بواسع رحمته).

وكان الشيخ/عبد الرزاق عيّد زاهداً في الدنيا متقللاً منها. رقيق القلب. شديد البشاشة. محباً لإخوانه. ورغم ذلك كان شديد الحمية والغيرة على دين الله عز وجل. وكان شديد النشاط في الدعوة حتى إن المرء لا يتصور أنه قد جاوز السبعين من عمره وهو يجوب المساجد داعية لله عز وجل. وكان منهجه الذي يحرص عليه إصلاح الواقع بالنص القرآني.

#### مواقف صدق لا تنسى

وكان للشيخ/عبد الرزاق عيّد مواقف صدق لا تنسى علمنا فيها دروساً عملية لا تحصى الكلمات البليغة. ومن ذلك ما حدث حينما توفيت كبرى بناته وأقربهم إلى نفسه (عليها رحمة الله تعالى) عام ٢٠١٠م- وكانت زوجة د. / تامر متولي المدرس بكلية الدعوة بحائل- لم نر رغم شدة المصاب إلا صبراً وتسليماً لقضاء الله تعالى. في موقف- يعجز عنه كثير من الناس.

وكان للشيخ/عبد الرزاق عيّد مواقف صدق لا تنسى في الدعوة، ففي يوم الجمعة الموافق ١٧ جمادى الأولى لعام ١٣٩٩هـ الموافق ٩ أبريل ١٩٧٩م كان خطيب الجمعة بمسجد التوحيد الشيخ/ حمزة أبو النصر الداعية بالمحلة الكبرى، ولكنه لم يحضر الخطبة. وتأخر في الحضور ثلاثة دقائق بعد الأذان، فساد القلق بين المصلين. وإذا بأحد الأفراد يستغل هذه الفرصة ويصعد المنبر ويدلّ من خطبة الجمعة خطب سياسية شديدة البأس، فما كان الشيخ/عبد الرزاق عيّد إلا أن تقدم هو ليصلي بالناس ومنع هذا الخطيب من إمامة المصلين في صلاة الجمعة. وبعد الصلاة اعتذر الشيخ/عبد الرزاق عيّد للمصلين عن سلوك هذا الخطيب. مؤكداً أن هذا المنهج ليس منهج جمعية أنصار السنة.

وكان للشيخ/عبد الرزاق عيّد وإخوانه في جمعية أنصار السنة بالمنصورة فضل السبق في أداء صلاة العيد بالخلاء. ولم يكن هذا بالأمر المشتهر آنذاك: حيث أذيت أول صلاة عيد بجوار مسجد التوحيد. ثم بميدان مبنى المحافظة. حتى خصص محافظ الدقهلية الملعب الكبير بإستاد المنصورة ليكون ساحة أداء صلاة العيد واستمر ذلك لما يزيد عن ثلاثين عاماً.

ومن مواقفه التي تحمد له أنه طيلة عمله بالدعوة لم يحصل على بدل انتقال لأداء الخطب والمحاضرات محتسباً الأجر على ذلك عند ربه عز وجل.

#### مقالة نائية لمجلة التوحيد

كان للشيخ/عبد الرزاق عيّد مقالة ثابتة بمجلة



الحمد لله عسير الأزمان وعذير الأكوان. يسأله عن في  
السماوات والأرض كل يوم هو في شأن لا يشغله شأن عن  
شأن. يعلم خائنة الأعين وما تحفي الصدور. وبعد:

في الامس القريب ودع العالم اجمع عاما ميلاديا يستمر فيه فيروس كورونا الذي اصاب اكثر من ثمانين مليونا في أنحاء المعمورة عاما حمل في بدايته جانحة اربكت العالم كله وزلزلت اركانه واربكت حساباته وعطلت مسيرته جانحة جاءت من دون تهديد ولا سابق معرفة واستقبلنا عاما جديدا بعد ان ودعنا سلفه الذي حمل لنا وباء جثم على صدور الملايين واودي بحياة مئات الالوف وما زال يمارس نشاطه المستمر بفرو الاجساد دون قاعدة واضحة فهو حريص على الا يعطى مفاتيحه الحقيقية لمن يحملون العبء الاكبر من الفريق الطبي. فقد ضرب الوباء الذي ظهرت بوادره في الربع الاخير من عام ١٩-٢٠م. واستمر مع شهور عام

يأتي هذا الوفاء بعد مائة عام من تفتي الأنطون  
نصر في عامنا الجديد أن يكشف لنا الرحمن  
الرحيم.

ثمينة من نقضاء الأعوام

ومع انقضاء ورحيل عام ميلادي قد مضى بكل ما حمل في طياته من الام. كم ترك في النفوس من لوعة على فراق احبه لنا مضوا خلال العام راحلين. وانقطع ذكرهم. وغدوا انرا بعد عين. استلوا من بيننا دون اختيار. ومضوا إلى الواحد القهار. وان في الله عزاء من كل مصيبة. وجبرانا من كل نقیصة. وخلقنا من كل فائت. فالحلم اغفر لهم اجمعين. وارفع درجاتهم في المهدين. واخلفهم في عقبهم في الغابرين. واغفر لنا ولهم يا رب العالمين. وافسح لهم في قبورهم. ونور لهم فيها وارحمنا اذا صرنا الى ما صاروا اليه يا ارحم الراحمين.

انقضى العام، وكم ألم بنا من أهوال عظام، وأحداث  
جسام، مرت بنا خلال العام. أقضت المضاجع، وأفرغت  
القلوب من ظلم الظالمين، وكيد الماكرين، الذين كادوا  
أوطاننا الإسلامية ومارسوا فيها أسوأ أنواع التآمر.  
وعادوا في الأرض فساداً، وشتتوا شمل المسلمين.

إن تغير الأحوال، وانقضاء الأجل، وانقطاع الأعمال والأمال، وما يحدث من المضاجع والأهوال، وما ينزل الله بالانطاف بالمسبحين له في الفرد والاصال، كل ذلك مما يشعر بعجز المخلوق وضعفه، وشدة حاجته واقتناره إلى خالقه ومولاه ومعبوده وحده دون سواه، ويحفز العاقل على الرجوع إلى ربه والتعلق به وحده والتمسك بدينه، والسير على هدى نبيه صلى الله عليه وسلم.

آلام و آمال ..  
بين عام رحل  
وعام يجي ..

وملازمة تقوى الله تعالى في سائر الأحوال، فإنها عنوان السعادة، وسبيل الفلاح، فالدنيا محققة بالانكاد والأكبار، والشور والأخطار، ولا يهذبها ويصفيها. ويسلم العبد من شر ما فيها إلا الاستقامة على الدين، والاستعانة بما فيها على طاعة رب العالمين، كما قال تعالى في كتابه المبين: ﴿لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ سُبُلَ اللَّهِ أَلَمْ تُدْعُوا إِلَى سُبُلِ اللَّهِ فَتَنْتَفِيزًا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ فَتَمِيزُوا بَيْنَ سُبُلِ اللَّهِ وَلَئِنْ لَمْ تَنْتَفِيزُوا بَيْنَ سُبُلِ اللَّهِ لَآتِيَنَّكُمْ مِنَ اللَّهِ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (سورة القصص: ٢٨).

وقال تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ قَوْمًا ظَنُّوا أَنَّهُمْ مُبْرَكُونَ لَكُنَّا لَهُمْ مَكِيدًا﴾ (الأنعام: ٦٦)، فاعتنوا بفرص الحياة فيما يقربكم إلى الله، وليكن لكم من مرور الليالي والأيام، وتصرف الشهور والأعوام، وما يحدث في طياتها من الجوادث الجسام والأهوال العظام عيز ومزجر وصل صالح تجدون ثوابه عند الله مدخرًا.

**سنة في صلبه التي نرى عاد ورايح**

مع انقضاء عام ميلادي بكل ما حمل، تقطعت فيه الأوصال بين دول عالمنا العربي والإسلامي، وانقطعت اللخمة، وتضكت الأوصال، إلا مع الكيان الصهيوني الذي سارعت الكثير من دول الخليج وغيرها في توقيع معاهدات سلام مع من يحتل أرضنا، ويقتصب قدسنا، ويدنس فيه الأقصى الشريف، ويدنس به مستوطنيه يقتحمون، ويمنعون الفلسطينيين من دخوله بمباركة غربية.

كما تقطعت أوصال العلاقات بين دول الخليج بعضها البعض، وبدأت إعادة العلاقات بينهم أمرا مستحيلا، مع تعميق العلاقات مع العدو الصهيوني من ناحية، وبين البعض وبين إيران من ناحية أخرى، وتركيا من ناحية ثالثة، وراحت إسرائيل وإيران وتركيا يتقاسمون الدول العربية في العراق ولبنان وسوريا وليبيا، وغيرها من الدول العربية، مستنزفين مقدراتها ناهين لرواتها.

مع تعقد مقاضات سد النهضة، واشتعال الحرب بين السودان وإثيوبيا، وانقسام دول الاتحاد الأوروبي، والصراع بين تركيا من جانب، وفرنسا واليونان من جانب آخر، وقبل هذا كله اتفاقيات التطبيع بين الإمارات العربية والمغرب والسودان والبحرين وإسرائيل في تحول سياسي كبير.

ومن أهم أحداث العام الذي مضى، ما حدث بين فرنسا والعالم الإسلامي من نزاع بسبب إعادة نشر الرسوم المسيئة للرسول الكريم نبينا الأمين صلى الله عليه وسلم.

وينقضي العام بكل ما حمل، فهل لنا أن نتعظ ونعتبر؟ ونأخذ من تعاقب الليالي والأيام، وتصرف

الشهور والأعوام أعظم العبر وأبلغ العظات، لننتفع من ذلك ما دمننا على قيد الحياة بالتوبة إلى الله من الزلات، والاجتهاد في أنواع الطاعات، والمنافسة في جليل القربات، وما يوصل إلى رفيع الدرجات قبل الفوات وحصول الحسرات على عظيم الهزات.

ألا ترون أنكم في هذه الحياة تتقلبون في أسلاب الهالكين، وستذهبون رغما عنكم وتورثونها لخلفكم اللاحقين؟ وما أنتم في كل ساعة تشيعون غاديا وراخا إلى الله عز وجل ممن تعرفون ومن لا تعرفون، قد قضى حبه ومضى حقا إلى ربه فتودعونه وتدعونه في ضلع من الأرض غير مهده، قد خلع الأسياط، وفارق الأحباب، وسكن التراب، وواجه الحساب، غنيا عما خلف، فقيرا إلى ما أسلف، اليس في ذلك معبر، وعن ألفي مرد جرج؟

فاتقوا الله يا أولي الأبواب، (ويعرفون ما هم فيها) (سورة البقرة: ٢٨١).

**مع سبيل عام جديد**

ونحن نعيش في بدء عام ميلادي يأتي بعد الذي مضى ورحل، نرجو ألا يكون ثقيلا وموحشا كسابقه، نتمنى أن تشهد فيه نهاية لكل الآزمات التي حلت بنا، وأن نصل إلى حل لأزماتنا مع إثيوبيا، حتى يقينا شر الدخول في بدائل وخيمة قد تضطر إليها، رغم أن مصر قد التزمت بكل الوسائل والسبل التي تجنبها ذلك، ولكن للصبر حدود.

ونرجو أن يشهد العالم العربي حالة من الأمن والاستقرار في سوريا والعراق واليمن وليبيا ولبنان ونوس.

**منذ نوح في الألف تحقق لصاحبه نعمة**

أثناء كتابة تلك الأسطر، كانت تلوح في الأفق مبشرات مصالحة كانت تبدو شبه مستحيلة بجهود كويتية تبذل منذ بدأها أمير الكويت الراحل رحمه الله، ولكن هذه المرة كانت بدفع من أمريكا وبعض الجهات الأجنبية لتحقيق مصالحة تاريخية بين دول الخليج ومصر من ناحية، وقطر من ناحية أخرى، ومع أمنيات وأمان وأمال بعودة الوفاق والوئام واللخمة بين الدول العربية.

ودائما ومع إطلالة عام، وذهاب عام يبرز للمتأمل أحداث عظام، وقضايا جسام، يجدر بالعاقل الفطن أن يقف عندها وقفات، ويسترجع فيها الذكريات، يجدد العهد، ويرم العقد ينظر في ماضيه، وما أحدث فيه، ويتأمل في مستقبله وما عزم أن يفعله فيه، إن مد الله في أجله وزاد في عمره، وأدام له نعمه وفضله.

وقفات تبرز خلال هذه الأيام، فينبغي للمسلم أن



وعظمت به القوة والسطوة، فليذكر مصير فرعون حينما استغاث به بعد هزات الأوان، ونادى بأعلى صوته وقال: (مَنْ لَهُ لَيْلَةٌ كَالْآنِ؟) مَنْ لَهُ لَيْلَةٌ كَالْآنِ؟ فقال الله تعالى: (يَوْمَئِذٍ هُمْ كَالْشَّمْلِ الْمَمْسُومِ) (يونس: ٩٠). فقال الله تعالى: (

وقد عصيت قتل وكت من تعذيب • وتوم سبيته  
مدبك سجون لمن حلف له وركه • من ليس من  
مصر (يونس، ٩١، ٩٢).

ومهما طال بالظلم تسلسل الظالم عليه وملاحقته له، فليذكر سنة الله عز وجل في نصره أوليائه وبقعه أعداءه في قصة نجاة نبي الله موسى عليه السلام التي أعقبها بالشكر والثناء على المولى النعم والقوي المنتقم.

ومع قدوم وِيدء عام جديد. فليتذكر المسلم ساعة الاحتضار: حيث يستدبر الإنسان الدنيا ويستقبل الآخرة. ويتمنى لو مُنح مهلة من الزمان. وأُخر إلى أجل قريب ليصلح ما أفسده ويتدارك ما فات. فقال الله تعالى: (عَنْ رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنَّهُ قَالَ قَالَ رَبِّ الرَّجُلِ نَحْنُ نَعْمَلُ صَالِحًا يَدْرِكُ كَلَّا إِنَّهُ كَيْفَ يُؤَدِّيهِمْ رَبُّكَ إِلَىٰ ذُنُوبِهِمْ) (الزُّنُورُونَ: ٩٩، ١٠٠).

قال ابن كثير رحمه الله في تفسير هذه الآية: قال قتادة: والله ما تمنى أن يرجع إلى اهل ولا عشيرة. ولكن تمنى أن يرجع فيعمل بطاعة الله، فانظروا أمنية الكافر المضط فاعملوا بها ..

فلنغنيهم حيا نك قبل ان ياتي وقت نضول: (المؤمنون: ٩٩، ١٠٠).  
وهيهات هيهات.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَءُوا آيَاتِ اللَّهِ وَآيَاتِ رَسُولِهِ يُنْفِخُ عَنْكُمْ خِطَابَهُمْ لِيَكُونَ لَهُمْ عِلْمٌ بَلَدِهِمْ هِيَ أَسْفَلُ الْكَافِرِينَ الَّذِينَ آمَنُوا يُرِيدُونَ لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا قُلْ إِنَّ خِلَافَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَبَدًا وَإِنَّ اللَّهَ يَجْعَلُ لِكُلِّ شَيْءٍ سَبِيلًا) (النَّافِقُونَ: ٩-١١).

أَسْأَلُ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنْ يَجْعَلَ يَوْمَنَا خَيْرًا مِنْ  
أَمْسِنَا، وَأَنْ يَجْعَلَ غَدًا خَيْرًا مِنْ يَوْمِنَا، وَيُحَسِّنَ  
عَاقِبَتَنَا فِي الْأُمُورِ كُلِّهَا، وَأَنْ يَجِيرَنَا مِنْ خَيْرِ الدُّنْيَا  
وَعَذَابِ الْآخِرَةِ، فَاللَّهُمَّ اغْفِرْ لَنَا مَا مَضَى، وَاصْلِحْ لَنَا  
مَا بَقِيَ.

الحمد لله الذي زين قلوب اوليائه بمحبة رسوله  
والزم قلوب المحبين باتباع شرعه، وصلاة وسلاما  
دائمين على صيده ورسوله وصفيه من خلقه وعلى  
اله وصحبه ومن سار على نهجه. وبعد،

فقد بدانا في شهر ربيع الآخر شرح حديث صحيح  
من دلائل الاعجاز النبوي وكان اختياره مناسبه  
لما بدأ من شذمة حاقدة جاهلة على من ارسله  
الله رحمة لها ولقبرها من العالمين وكانت المساهمة  
بيانا لبعض حقوقه صلى الله عليه وسلم وبشرى  
بانتقام الله له، ثم ختم الرحيق ببعض مواهب من  
محبة اصحابه له.

هذا، واستكمالا لما سبق نقول وبالله تعالى التوفيق

نجدث

عن أنس رضي الله عنه، قال: كان رجل نصرانيا  
فأسلم، وقرأ البقرة وآل عمران، فكان يكتب للنبي  
صلى الله عليه وسلم، فعاد نصرانيا، فكان يقول:  
ما يذري محمد إلا ما كتبت له فاماته الله قدفوة،  
فأصبح وقد لفظته الأرض، فقالوا: هذا فعل  
محمد وأصحابه لما هرب منهم، نبشوا عن صاحبنا  
فألقوه، فحفروا له فأغمقوا، فأصبح وقد لفظته  
الأرض، فقالوا: هذا فعل محمد وأصحابه، نبشوا  
عن صاحبنا لما هرب منهم فألقوه، فحفروا له  
وأغمقوا له في الأرض ما استطاعوا، فأصبح وقد  
لفظته الأرض، فعملوا، أنه ليس من الناس، فألقوه.  
(صحيح البخاري، ٣٦١٧).

التخريج: هذا الحديث متفق عليه، وقد تقدم  
تخريجه وشرحه تفصيلا في الحلقة الأولى في شهر  
ربيع الآخر، وهما يتعلق بقوائد الحديث تقدم في  
الحلقتين السابقتين بيان ما يلي:

- أن الابتلاء ستة من سنن الله عز وجل.  
- وأن الله -تبارك اسمه وتعالى شأنه- ناصر دينه  
ومنتقم نبيه لا محالة.

- ثم بيينا حكم السب ومناطه، وأنه أشد من الردة  
وبينا كذلك أن هذه الأحكام النظرية يتولى  
إقامة حدودها العملية ولي أمر المسلمين، ولا  
يثرك لعوامهم؛ وذلك صيانة للمجتمع المسلم من  
الفوضى.

- وبيننا كذلك وجوب الحذر من الفتن خوفا من



# بين الادعاء والصدق في محبة خير الخلق صلى الله عليه وسلم

الجمعة الثامنة والأخيرة

د. مازن محمد مازن





النكوص.

إذ في أخبار الناكسين على أعقابهم عبر للمعتبرين،  
وايات للمتعضين، كما قال سبحانه: **لَا يَجِدُ**  
**الَّذِينَ يَخَالَفُونَ مَنْ آمَنُوا أَنْ يُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ**  
**أَلِيمٌ** (التور: ٦٣).

- ثم دللنا على وجوب تعظيم قدر النبي صلى الله عليه وسلم واجتهاد العبد في تنمية ذلك في قلبه. فليراجع جميعه تفضلا.

ثم ها نحن اليوم نختم بما ييسره الله تبارك وتعالى، ويفتح به من بيان، دورنا تجاه هذه المحنة. ثم يكون مسك الختام بذكر نماذج من محبة سلفنا الكرام لنبيننا عليه الصلاة والسلام.

وما يستفاد من الحديث استكمالاً لما سبق:

أولاً: وجوب محبة النبي صلى الله عليه وسلم والدفاع عنه،

ودلائها من الحديث هي محبة الله ونصرته له صلى الله عليه وسلم والتي توجب على الخلق محبته. ويمكنون في صدور المؤمنين أن حب النبي هو أسمى العلاقات، وأرفع المقامات، وهو سلوة الفؤاد وهو إخلاص وصفاء ونقاء. نعم.. ويحبه تغفر الزلات وتقال العثرات وترفع الدرجات. ودليل ذلك ما ثبت أنه جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله! متى الساعة؟ قال: وماذا أضدت لها؟ قال: لا شيء إلا أنني أحب الله ورسوله. فقال: أنت مع من أحببت. (رواه البخاري، ٣٦٨٨).

وهذه المحبة ليست كما يتفرق المخالفون في خيالات الهوى والآراء من وجد صوية أو تصور علماني وإنما هي محبة شرعية عقدية منبها الكتاب والسنة. لذا فإننا نقول: لا شك أن محبته صلى الله عليه وسلم والدفاع عن سنته واجب حتمي على المؤمنين فلا يختلف في ذلك اثنان ولا ينتطع فيه عثران. لكن الخلاف الواقع في ترجمة هذه المحبة إلى عمل فلا يقتصر الإيمان على الاعتقاد والادعاء دون العمل. وهو واضح لدى أهل السنة والجماعة من علماء الأمة: إذ الإيمان قول وعمل واعتقاد. وعلى هذا فلو توفر الاعتقاد والقول ولا نشك فيه عند عقلاء المؤمنين فهي فطرة فطر الله عليها القلوب

غلو توفر هذا وهو واقع فماداً بقي اذن مما وجب؟ نقول: بقي الشرط الثالث وهو العمل بهذه المحبة يا عباد الله: فالمحبة ليست نافلة بل هي فريضة واجبة.

عن عبد الله بن هشام قال: كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو اخذ بيد عمر بن الخطاب. فقال له عمر: يا رسول الله. لأنت أحب إلي من كل شيء إلا من نفسي. فقال النبي صلى الله عليه وسلم: لا. والذي نفسي بيده. حتى أكون أحب إليك من نفسك فقال له عمر: فإنه الآن. والله. لأنت أحب إلي من نفسي. فقال النبي صلى الله عليه وسلم: الآن يا عمر. (رواه البخاري، ٦٦٣٢). وبذلك يعلم أن محبته صلى الله عليه وسلم أصل من أصول الدين.

ثانياً: دلائل محبة النبي صلى الله عليه وسلم:

ها كانت المحبة واجبة فهي تحتاج إلى برهان يدل عليها. ومن ذلك:

١- أن الله أمر بتعظيمه وتوقيره قال تعالى: **يَرْوُفٌ**  
**بِفَعْلِهِ وَرَسُولِهِ وَأَمْرُهُ يُقْرَأُ** (الفتح: ٩).

قال شيخ الاسلام رحمه الله: "التعظيم اسم جامع لتضره وتأييده ومنعه من كل ما يؤذيه. والتوقير: اسم جامع لكل ما فيه سكينة وطمأنينة من الإجلال. وإن يعامل من التشريف والتكريم والتعظيم بما يصونه عن كل ما يخرج عن حد الوقار" (الصارم المسلول، ص ٤٢٢).

هذا وقد رتب الله تعالى الفلاح العام في الدنيا والآخرة على من حقق هذا الأدب تجاه النبي الكريم وقال تعالى: **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالَاتِ**  
**وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْآيَةِ الْأُولَىٰ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْآيَةِ الثَّانِيَةِ**  
(الأعراف: ١٥٧). وعليه فقد علم وجوب تعظيمه وتوقيره ولا يكون إلا من محب. (ينظر: المنهاج في شعب الإيمان للحلي، ص ٤٢٢).

٢- ومن أهم دلائل محبته صلى الله عليه وسلم:

- أن تحقق محبته اعتقاداً وقولاً وعملاً كما أسلفنا. ثم تقدمها على محبة النفس والولد والناس أجمعين. كما جاء في حديث عمر السابق. وكذلك يقول الله -تعالى-: **قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا**  
**رِسَالَاتِي** (آل عمران: ٣١). فلو لم تكن محبة الله





وسلم. ولا أجل في عيني منه. وما كنت أطيق أن أملأ عيني منه إجلالا له. ولو سئلت أن أضغه ما أضغت؛ لأني لم أكن أملا عيني منه" (رواه مسلم: ١٢١).

- وسئل علي بن أبي طالب رضي الله عنه: كيف كان حكمك لرسول الله صلى الله عليه وسلم؟ قال: "كان والله أحب إلينا من أموالنا وأولادنا وأبائنا وأمهاتنا ومن الماء البارد على الظم" (الشفاء: ٢/٥٦٨).

- وسأل أبو سفيان بن حرب -وهو على الشرك حينذاك- زيد بن الدثنة رضي الله عنه حينما أخرجه أهل مكة من الحرم ليقتلوه -وكان قد أسر يوم الرجيع- أنشدك الله يا زيد أحب أن محمداً الآن عندنا مكانك تضرب عنقه وإني أهلك؟ قال: "والله ما أحب أن محمداً الآن في مكانه الذي هو فيه تصيبه شوكة تؤذيه وإني جالس في أهلي". فقال أبو سفيان: "ما رأيت من الناس أحداً يحب أحداً كحُب أصحاب محمد محمداً" (البداية لابن كثير ٦٥/٤، وأخرجه البيهقي في الدلائل ٣/٣٢٦، ولكن في أمر حبيب).

وما أجمل ما قاله قيس بن صرمة الأنصاري:

نُعادي الذي عادى من الناس كلهم

جميعاً وإن كان الحبيب المصافى

بذلنا له الأموال من جُل مالنا

وانفُسنا عند الوغى والثأسي

ونعلم أن الله لا شيء مثله

وأن كتاب الله أصبح هادياً

(روضة المحبين لابن القيم رحمه الله: ص ٢٧٧).

والحمد لله أولاً وآخراً.

أكبر ما تكبره، أو ما كرهت. قال: وكان النبي صلى الله عليه وسلم يؤتى -يعني: يُوحى إليه- (مسلم ٢٠٥٢) وفعل أبي أيوب تضمن محبة وتوقيراً واتباعاً وإيثاراً.

- بل حتى في مباحاتهم مما هو جبلي كالمطعم والمشروب تشكلت طبائعهم بطبعه صلى الله عليه وسلم محبة له: فهذا جابر بن عبد الله رضي الله عنهما لما سمع من النبي صلى الله عليه وسلم يقول: "نعم الإدام الخل، قال جابر: أخذ رسول الله بيدي ذات يوم إلى منزله، فأخرج إليه فلما من خبز. فقال: ما من آدم؟ فقالوا: لا إلا شيء من خل. قال: فإن الخل نعم الأدم. قال جابر: فما زلت أحب الخل منذ سمعتها من نبي الله. وقال طلحة: ما زلت أحب الخل منذ سمعتها من جابر. (رواه مسلم ٢٠٥٢). ومنه الكثير في كتب السنة فليراجع تفضلاً.

- ونماذج قولية: أما عن أقوالهم المعبرة عن مكنون صدورهم فحدث ولا حرج. يعجز المرء أمامها كأنهم ليسوا من بني آدم مع أنهم قبل إسلامهم لم يكونوا على شيء بل كانوا ضلالاً فهداهم الله بصدقهم.

- فهذا عمر بن الخطاب -رضي الله عنه- يقول للعباس: "يا عباس والله لإسلامك يوم أسلمت أحب إلي من إسلام أبي لو أسلم. وما بي إلا أني قد عرفت أن إسلامك كان أحب إلي رسول الله صلى الله عليه وسلم من إسلام الخطاب" (جزء من حديث في المسند ٢٣٩٢. من حديث عبد الله بن عباس رضي الله عنهما في قصة إسلام أبي سفيان يوم فتح مكة).

- وهذا عمرو بن العاص رضي الله عنه قال: "وما كان أحد أحب إلي من رسول الله صلى الله عليه

## عزاء واجب

توفيت إلى رحمة الله تعالى روجة الشيخ، أبو العطاء عبد القادر، ووالدة الزميل، أيمن أبو العطاء.

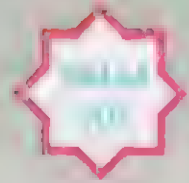
وتتقدم أسرة تحرير مجلة التوحيد بخالص العزاء لأسرة الشيخ. ونسال الله أن يرحمها رحمة واسعة.

وأن يرفع في الجنة درجاتها. ولا نقول إلا ما يرضي ربنا. انا لله وأنا إليه راجعون.

أسرة التحرير

# فقه المرأة

## في النكاح



بسم الله و الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم.

اما بعد فقد تحدثنا في المقالة السابقة عن الشرط الاول من شروط النكاح وهو الايجاب والقبول من الطرفين وذكرنا الالفاظ التي يعقد بها النكاح وهل رضا المنكوحة واجب ام مستحب؟ ونستكمل بعض الاحكام المتعلقة بفقه النكاح سائلين الله عز وجل ان يقبل جهد المقل وأن ينفع به المسلمين.

بسم الله و الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم.

ولا شرط ثاني تعيين الزوجين.

على ذلك فقال ابنتي هذه أو هذه فلانة كان تأكيداً، وإن كانت غائبة فقال زوجتك ابنتي وليس له سواها جاز، فإن سماها باسمها مع ذلك كان تأكيداً، فإن كان له ابنتان أو أكثر فقال زوجتك ابنتي لم يصح حتى يضم إلى ذلك ما تتميز به من اسم أو صفة، فيقول زوجتك ابنتي الكبرى أو الوسطى أو الصغرى، فإن سماها مع ذلك كان تأكيداً".  
وفي السيل الجرار (٢/٢٧٥): "قال الشوكاني: هذا أمر لا بد منه ولولا ذلك لم يكن العقد على شيء يعقد ولا يسمى عقداً ولا يثبت له أحكامه ويكون التعيين بما يفيد ذلك، من ذكر اسم المنكوحة أو لقبها أو وصفها أو الإشارة إليها أو سبق التواطؤ عليها".  
الشرط الثالث: الولي:  
الولي شرط في صحة العقد عند جمهور

التعين شرط في صحة عقد الزواج، ومعنى ذلك أن يخطب الرجل امرأة بعينها فيقبل ذلك، فلا يجوز أن ينصرف القبول إلى غيرها، وكذلك المرأة إذا قبلت رجل بعينه فلا يجوز أن ينصرف القبول إلى غيره.  
أقوال أهل العلم:  
جاء في روضة الطالبين (٥/٢٨٩): "يشترط في كل واحد من الزوجين أن يكون معيناً، فلو قال: زوجتك إحدى ابنتي أو قال زوجت بنتي أحدكما أو أحد ابنيك لم يصح، ولو كان له بنت واحدة فقال: زوجتك بنتي صح وإن لم يسمها".  
قال صاحب المغني (٦/٢٨٢): "من شرط صحة النكاح تعيين الزوجين: لأن كل عاقد ومفقود عليه يجب تعيينهما كالمشتري والمبيع، ثم ينظر فإن كانت المرأة حاضرة فقال زوجتك هذه، صح فإن الإشارة تكفي في التعيين، فإن زاد



السلف والخلف. وقد جاء ما يدل على ذلك في كتاب الله وسنة نبينا صلى الله عليه وسلم.  
قال تعالى: **لَا تَنْكِحُوا آبَاءَهُمْ إِلَّا إِنْ بَلَغُوا ذُلًّا وَإِنْ رَأَوْا كَثِيرًا مِنْهُمَا فَرِيقٌ ثَلَاثَةٌ مِمَّنْ يَنْكِحُونَهَا إِنْ أَرَادُوا إِتْرَافًا بِهِمْ** (البقرة: ٢٣٢).

وعن أبي موسى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «لا نكاح إلا بولي، صحيح سنن أبي داود (٢٠٨٥) ومسنند أحمد (٣٩٤/٤) وصحيح الترمذي (١١٠١) وابن حبان (٤٠٦٥) وصحيح ابن ماجه (١٨٨١).

وعن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «أَيُّهَا امْرَأَةُ نَكَحْتِ بَغِيرَ إِذْنٍ وَلَيْهَا فَتَنَكَاحِي بِاطِلٍ فَتَنَكَاحِي بِاطِلٍ فَتَنَكَاحِي بِاطِلٍ فَإِنْ دَخَلَ بِهَا فَلَهَا الْهَرَبُ بِمَا اسْتَحَلَّ مِنْ فَرْجِهَا فَإِنْ اسْتَجَرُوا فَاسْلُطَانُ وَلِيٍّ مِنْ لَا وَلِيٍّ لَهُ. صحيح سنن الترمذي (١١٠٢) ومسنند أبي عوانة (٤٠٣٧) وصحيح سنن أبي داود (٢٠٨٣) ومسنند الإمام أحمد (٢٤٢٠٥) وابن حبان (٤٠٦٢).

وعن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «الْأَيْمُ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا وَالْبَكْرُ تَسْتَأْذِنُ فِي نَفْسِهَا وَإِذْنُهَا ضَمَاتُهَا». أخرجه مسلم (١٤٢١) وأبو عوانة (٤٢٤١) والترمذي (١١٠٨) وأبو داود (٢٠٨٩) وغيرهم.

مذهب جماهير العلماء من السلف والخلف أن النكاح بغير ولي باطل، وحجتهم في ذلك الآية الكريمة وأحاديث الباب. وهذا مذهب مالك والشافعي وأحمد وابن حزم وغيرهم من الأئمة.

وخالفهم في ذلك أبو حنيفة. وحجته أنه ضعف حديث «لا نكاح إلا بولي، والحديث صحيح عند جمهور المحدثين والفقهاء واحتج أيضا بحديث ابن عباس المتقدم وفيه... والأئمة أحق بنفسها، فأجاز تزويج الثيب نفسها بدون ولي. ووافق في جواز زواج الثيب بدون ولي داود الظاهري.

**أقوال أهل العلم:**

أولا: من قال النكاح بغير ولي باطل:

جاء في المدونة (١٠٦/٢): «بعد أن ذكر الآية الكريمة. فالعضل من الولي وأن النكاح لا يتم إلا برضا الولي المزوج ولا يتم إلا به. واستدل بأحاديث منها حديث عائشة المتقدم في الباب».

قال الشافعي في الأم (٢٢/٥): «بعد أن ذكر الآية كما تقدم. قال: وهذا أبين ما في القرآن من أن للولي مع المرأة في نفسها حقًا. وأن على المولى أن لا يعضلها إذا رضيت أن تنكح بالمعروف. وجاءت السنة يمثل معنى كتاب الله عز وجل... وساق حديث عائشة المتقدم في الباب. ثم قال: فأَيُّ امْرَأَةٍ نَكَحْتَ بِغَيْرِ إِذْنٍ وَلَيْهَا فَلَا نِكَاحَ لَهَا. لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «فَنَكَاحَهَا بِاطِلٍ».

جاء في مطالب أولى النهى (٦٠/٧): «والأصل في اشتراط الولي حديث أبي موسى مرفوعاً. لا نكاح إلا بولي، رواه الخمسة إلا النسائي. وصححه أحمد وابن معين. قاله المروزي. وقال: سألت أحمد ويحيى عن حديث: «لا نكاح إلا بولي». فقالا: صحيح وهو لنفي الحقيقة الشرعية لا اللغوية. بدليل ما روى عن عائشة مرفوعاً: «أَيُّهَا امْرَأَةُ نَكَحْتَ بِغَيْرِ إِذْنٍ وَلَيْهَا فَتَنَكَاحِي بِاطِلٍ...» الحديث. ولا يمكن أن يقال حمل الرواية الأولى على نفي الكمال لأن كلام الشارع محمول على الحقائق الشرعية. أي: لا نكاح شرعي أو موجود في الشرع إلا بولي. أما الآية فالتنهي عن العضل عم الأولياء. ونهيه عن دليل على اشتراطهم، إذ العضل لغة: المنع. وهو شامل للعضل الحسي والشرعي. ثم الآية نزلت في معقل بن يسار حين امتنع من تزويج أخته فدعاه النبي صلى الله عليه وسلم فزوجها ولو لم يكن لمعقل ولاية وأن الحكم متوقف عليه لما عوتب عليه.

قال الصنعاني في سبل السلام (١٧٢/٣): في معرض شرحه لحديث أبي موسى المتقدم. الحديث دل على أنه لا يصح النكاح إلا بولي لأن الأصل في النفي نفي الصحة لا الكمال...

وحكي عن ابن المنذر أنه لا يعرف عن أحد من الصحابة خلاف ذلك وعليه دلت الأحاديث. وفي المحلى (٢٥/٩): "قال ابن حزم: ولا يحل للمرأة نكاح - ثيباً كانت أو بكرًا - إلا بإذن وليها".

قال صديق خان في الروضة البديعة (١٦/٢): "وفي الباب أحاديث. قال الحاكم: وقد صحت الرواية فيه عن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم عائشة وأم سلمة وزينب بنت جحش ثم سرد تمام ثلاثين صحابياً. أقول: الأدلة على اعتبار الولي وأنه لا يكون العاقد سواء وأن العقد من المرأة لنفسها بدون إذن وليها باطل. قد رويت من طريق جماعة من الصحابة فيها الصحيح والحسن... إلى أن قال: ولا يعارض هذه الأحاديث حديث: «الأيّم أحق بنفسها من وليها والبكر تستأذن». ونحوه. لأن المراد أنها أحق بنفسها في تعيين من تريد نكاحه إن كانت ثيباً والبكر يمنعهما الحياء من التعيين فلا بد من استئذنها وليس المراد أن الثيب تزوج نفسها أو توكل من يزوجه مع وجود الولي فعقد النكاح أمر آخر. وبهذا تعلم أن لا وجه لما ذهب إليه الظاهرية من اعتبار الولي في البكر دون الثيب".

ثانياً: من قال بعدم اشتراط الولي، قال الكاساني في بدائع الصنائع (٣٧٠/٢): "ولابي حنيفة، الكتاب العزيز والسنة

والاستدلال. أما الكتاب فقوله تعالى: «وامرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي إن أراد النبي أن يستنكحها» (الأحزاب: ٥٠). فالآية الشريفة نص على انعقاد النكاح بعبارتها، وانعقادها بلفظ الهبة فكانت حجة على المخالف في المسألتين وقوله تعالى: «فإن طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجاً غيره» (البقرة: ٢٣٠). والاستدلال به من وجهين:

أحدهما: أنه أضاف النكاح إليها، فيقتضي انتهاء الحرمة عند نكاحها نفسها وعنده لا تنتهي. وقوله عز وجل: «فلا جناح عليهما أن يتراجعا» (البقرة: ٢٣٠) أي يتناكحا. أضاف النكاح إليهما من غير ذكر الولي... إلى أن يقال وكذا قوله صلى الله عليه وسلم: «لا نكاح إلا بولي». مع ما حكي عن بعض النقلة أن ثلاثة أحاديث لم تصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعد من جعلتها هذا.

تعقيب وترجيح  
أرى - والله تعالى أعلم - أن الصواب في هذه المسألة هو ما ذهب إليه الجمهور منهم الأئمة الثلاثة: مالك والشافعي وأحمد وابن حزم وغيرهم من الأئمة من أن الولي شرط في صحة العقد وأن النكاح بغير إذن الولي باطل - والبكر والثيب في ذلك سواء - كما دلت الآية على ذلك والأحاديث التي اتفق على صحتها جمهور المحدثين سلفاً وخلفاً. وبالله التوفيق.

## هزاء واجب

تتقدم جمعية انصار السنة المحمدية، ومجلس ادارتها، وأسسة تحرير مجلة التوحيد بخالص العزاء لأسرة وذوي فضيلة الشيخ: محمود نور الدين -رحمه الله تعالى-: شقيق فضيلة الشيخ: محمد صفوت نور الدين-رحمه الله تعالى- الرئيس العام السابق للجمعية. سالفين الله -عز وجل- ان يغفر له وان يرحمه. وان يعفو عنه. وان يكرم نزله. وأن يوسع مدخله. وان يغسله بالماء والتلج والبرد. وان ينقيه من الخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس. وأن يبذله داراً خيراً من داره. وأهلاً خيراً من أهله. وزوجاً خيراً من زوجته. وان يدخله الجنة. وأن يعيده من عذاب النار.



# المذهب المادي والتشكيك في الوحي



2. جمع مستنير ص 25

مجمع

ذلك كثير.

والغاية من ذلك كله هي التشكيك في الوحي. ولهذا كان السبب في اضطراب الأقوال أن كل مجموعة منهم تكلمت بأمر مختلف عن الأخرى. والقرآن حكى ذلك عن المشركين الذين أرادوا التشكيك في القرآن. ولو اكتفيينا بالآيات التي رد الله تعالى بها عليهم كان أكبر الرد عليهم ودحض هذه الشبهة التي أوردوها.

وزعم البعض أيضًا- الذين أنكروا الوحي. وأن رؤية الملك والتلقي عنه والسماع لصوته، لا حقيقة له في الواقع. وأن هذا كله في نفس النبي صلى الله عليه وسلم. وقد توهم بذلك لتشوقه النبوة، فهذا مجرد وهم غلب على عقله صلى الله عليه وسلم. وحواسه. حتى اعتقد ما ليس موجودًا، أو ما ليس حقيقة.

وقد تولى كبير هذه الفرية أولئك المستشرقون الذين كذبوا بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم. فادعوا زورا وكذبا وبهتانًا أن النبي صلى الله عليه وسلم شديد الطلب للنبوة. وكان يسعى إليها جاهداً ليتحصل عليها. وما كان تعبه في غار حراء إلا انتظاراً لهذه النبوة المزعومة - على حد تعبيرهم-. وبالتالي أنكروا لقاء جبريل عليه السلام في الغار. ولم ينزل عليه وحي كما قال.

هذا رغم أن من نظر في حاله صلى الله عليه وسلم قبل البعثة. واعتزاله الناس آنذاك لما كانوا عليه من الشرك والمنكرات التي كانوا يفعلونها مع عدم وجود

الحمد لله. والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم. وبعد:

فقد ظهر في العصر الحديث جماعة من الذين يدعون الثقافة. عرفوا بأصحاب المذهب المادي. وادعوا أنه لا وجود إلا للواقع المحسوس. أي أن المعرفة عندهم لها قانون خاص يتعلق بالحواس فقط، وعليه فإن الإدراك عندهم مادي محسوس لا يمكن تجاوزه. فالحواس الخمس عندهم هي المصدر الوحيد للمعرفة، فلا يمكن تصور وجود فكرة ليس لها أصل حسي.

ومن المقرر أن الوحي حقيقته غيبية. ولهذا عندهم لا يثبت الوحي لقانونهم المادي المرتبط بالحسي؟ فالإدراك الحسي عندهم لا يعلم طريقاً للغيب، لأن الغيب لا يتوقف على الحس.

ومن هنا أنكروا الوحي ولم يأخذوا به. ورفضوه. وهذا بالأخص لما عجزوا أن يكذبوا القرآن الكريم، وبظهور الشبهة فيه وعليه. بدوا يبينوا أن هذا -أي القرآن- ما هو إلا افتراء على الله تعالى. ولم تثبت الدلالة على نبوة النبي صلى الله عليه وسلم. به وأنه لو ثبت الدلالة بذلك لصدقت نبوته عندهم واتبعوه.

ولقد صدق الحق تبارك وتعالى حينما قال:

(الكهف: ٥).

فقد ادعوا ذلك وغيره. بل ادعوا أن النبي صلى الله عليه وسلم تقول القرآن من عند نفسه. ومنهم من ادعى أنه صلى الله عليه وسلم تعلمه من غيره وغير

أثر لأهل الكتاب في بيئته الأولى بمكة. وما كان يتناقله الناس والقصاصون والعرفاءون آنذاك من أنه سيبعث نبي قد بشر به السابقون-الأنبياء-، هذا ما جعل محمد يتطلع ويتشوق للنبوة.

والحقائق التاريخية الثابتة تؤكد غير ذلك تماماً. فلم يكن النبي صلى الله عليه وسلم متطلماً للنبوة قبل بعثته. وإنما عزلته كانت لصفاء فطرته التي حرسها الله تعالى استعداداً للنبوة والبعثة ولقاء الملك لأخذ الوحي.

فلو سلمنا جدلاً أن هذا الكلام صحيح. فيلزم منه أن يقع فيه الأنبياء من قبله صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين. فرفضوا ذلك فيمن قبله صلى الله عليه وسلم. وادعوه زوراً وبهتاناً عليه صلى الله عليه وسلم. وقالوا بالتفريق بين نبيينا المصطفى. وبين سائر الأنبياء من قبله. رغم أنهم قالوا بالتفريق ولم يبينوا حقيقة الفرق هذا. لأنهم لن يجدوا إلى ذلك سبيلاً. بل وجدنا غير واحد من المؤرخين كالإمام ابن حجر في شرحه للبخاري والإمام النووي في شرحه لمسلم. والعلامة ابن هشام في السيرة وغيرهم كثير أن: التحنث كان أمراً معهوداً عند قريش. وأن عبد المطلب بن هاشم كان يتحنث في غار حراء. فلم يكن تفرداً تفرد به النبي صلى الله عليه وسلم. حتى يقال عنه: إنه فعل لينتظر النبوة.

حتى وجدنا جملة الإمام ابن حجر عن هذا وهي: «كانه مما بقي عندهم من أمور الشرع سنة الاعتكاف...» اهـ.

وذكر ابن إسحاق في سيرته أيضاً: «ذلك مما تحنث به قريش في الجاهلية...» اهـ.

وغيرها من النقول التي يطول المقام في ذكرها. والتي تزعم أن التحنث كان لا بقاء للنبوة. وما هذا إلا دعوى إيهام نفسي ادعاها محمد زوراً وبهتاناً. حاشاء صلى الله عليه وسلم.

وما هذا التفسير النفسي للوحي عندهم إلا لأن تكون النبوة نتيجة جهد بشري ذهب إليها محمد فأخذها. لا أن تكون أمراً مصطفى من الله ومختاراً لكي يوحى إليه. مصداقاً لقوله تعالى: ﴿وَمَا نُرِيكَ شَيْئاً إِلَّا نَحْنُ مُبْتَلَوْنَ﴾ (الشعراء: ١٩٢-١٩٤). الآيات.

وبهذا تكون النبوة عندهم مكتسبة حسب قدرات واليات المكتسب لها. وأشهر من تكلم بذلك من الفلاسفة الفارابي وابن سينا المسمون به: فلاسفة التصوف الإشراقي.

حيث ادعوا أن الوحي معرفة استشرافية يستلزم أن يكون الوحي مكتسباً. أي معرفة مكتسبة تحصل لمن طلبها.

وقد تأثر بهذا المذهب كثير ممن بعدهم. فقال: بأن النبوة أو الوحي مكتسب. ونشر هذا المذهب من بعدهم إمام فلاسفة التصوف الإشراقي السهروردي. تبني هذه الفكرة وزاد فيها حتى تكلم في الذات الإلهية بكلام لا يليق-يمكن مراجعته في كتابه هياكل النور-. وليس المقام مقاماً لذكره.

هذا كله رغم ادعائهم أن العقل أساس الاكتساب للمعرفة. والعقل يُفني إلى أنه ليس كل من ادعى النبوة يكون نبياً بمجرد دعواه. بل ممكن يكون متنبئاً كاذباً. فالنبي الصادق هو من تؤيد نبوته الأدلة القاطعة على ذلك. لا لمجرد دعواه يصدق. وهذا يتعارض مع من يقول بأن تصديق الأنبياء لا يكون بالأدلة العقلية بل يكون بالتسليم التام لما جاء به. أما الوحي وما يتعلق به فمجاله التسليم المحض. وهذا ينطبق على المفهوم الغربي للوحي. الذي يرى أن التسليم ببعض العقائد ناقض للضرورة العقلية. والأمثلة من عقائدهم أكثر من أن تحصى. فلا يمكن التسليم بها إلا مع عدم اعتبار دلالة العقل بل بطلانها.

ومن ثم أصبح عندهم مفهوم الإيمان هو التسليم بلا دليل. وأنه لا يصح أن تستدل لكن تؤمن. وإنما يكون الإيمان أولاً وإن ناقض العقل وصريحه.

ورغم ذلك طلبوا من نبيينا صلى الله عليه وسلم الدليل حتى يتم الإيمان به. فلا تؤمن به لمجرد أنه ادعى النبوة. وطلبوا ما لم يطلبوه من الأنبياء السابقين.

ثم لما عرضوا بمثل هذا بدأ بعضهم يشكك بأمر آخر. وهو أنه يمكن أن يبلغ النبي بما ليس بوحي. وأنه لا تلازم بين التسليم بأصل النبوة. والتسليم بكل ما جاء فيها. وقالوا: إنه يجوز أن يكون الوحي في لحظة ما... وكلاماً كثيراً غير هذا مما ينكره ما جاء في بشارات كتبهم التي يؤمنون بها. والذي يلزم من تصديق هذه الكتب تصديق ما جاء فيها. وهذا ما يستقيم فيه العقل وينادي به. أما أن تؤمن بالكتب ولا تؤمن بما فيها فهذا لا يستقيم مع العقل أبداً.

هذا وسنتكلم عن الأسس العقلية التي يبنى عليها هذا الكلام في مقالنا القادم بإذن الله تعالى. إنه ولي ذلك والقادر عليه. وصلى الله وسلم وبارك على نبيينا محمد وآله وصحبه أجمعين.



# تحذير الأمة من غلاة التجريح ودعاة الفتنة

مداينة محمد حسين



الفتنة

قال شيخنا في دارود: «يا أيها المسلمون! لا تسموا قاتلها مظلوماً حتى لا يسهل على الناس أن يقتلوه». وقال شيخنا في دارود: «يا أيها المسلمون! لا تسموا قاتلها مظلوماً حتى لا يسهل على الناس أن يقتلوه». وقال شيخنا في دارود: «يا أيها المسلمون! لا تسموا قاتلها مظلوماً حتى لا يسهل على الناس أن يقتلوه». وقال شيخنا في دارود: «يا أيها المسلمون! لا تسموا قاتلها مظلوماً حتى لا يسهل على الناس أن يقتلوه».

هذه آيات من كتابنا «الفتنة» الذي صدر في شهر ربيع الأول ١٤٢٣ هـ.

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من قاتل في هذه الأمة حتى يذهب إلى قبره وهو ينادي: يا أيها المسلمون! لا تسموا قاتلها مظلوماً حتى لا يسهل على الناس أن يقتلوه».

يحمد لله وكفى دسلاً على عباد الله  
صالحين لا يسموا عبيد المظالم ولا يسموا  
لغيرهم

بعد هذا، ردتني أخباري في صحيفتي ١٤٢٠ هـ  
ومسلة في صحيفتي ١٤٢٠ هـ من حديث جديده  
رسى له عنه في سمع ليس في له نفسه  
وسه شغل. لا يدخل إجماعه  
تسميه منه ليعلم أن يدخل إجماعه  
قال في تسميه قاتل هو تسميه القاتل  
نفيه د. ورد هذا في د. نهي

قال لا يسموا عبيد المظالم ولا يسموا  
لغيرهم

وقال إجماعه ليرمى قاتلهم من  
أجله تسميه في مسماه آخر ما يوحى به تسميه  
شهد أقساماً صحاح له وتعمد إلى تسميه  
وتسميه الله بها شجر عتق حتى تؤيد به ود  
ولعنه لسميه شهد شجر يودي في قساده عتقه  
وتعطي إلى تسروكها وتذلل في عتقه تسميه  
لا بد حل إجماعه قاتل لأنه جمدى المظالم  
وحديثه المنهاج من ١٤٢٠ هـ





ببصاف امر الله في مثل من قال الله هيها

(الانعام: ١٠٨) انتهى

من اهل الاهواء على من ليس بمسحقها من  
اهل السنة! فجمعوا بين الجهل بمذهب سلف  
والجماعة في نظيمته والظلم في ظنونه عليه!  
وعبر ذلك من الحفصات الوسيعة التي تاتى  
التبوس الشريفه وبصر منها الثبوت السليمه

قال العلامة الشيخ بكر ابوريد رحمه الله في كونه  
تصنيف الناس بين الحق والباطل من ١٠  
وفي عصرنا اجدت واحد الشور في هذه القصة  
دورته في مسالاج من شمسين التي تسمى ملتقى  
بمرط بسبويه التي السبويه ظلمها لها - فنعسوا  
انفسهم ثم في السعد بالثمة التحدرد تسمى  
الحجج الواضحة واتبعوا لصلاته النجسنة وهذا  
بلاء عريض وفيه محنة في تلبس كل الدين  
وتشبهت جماعة وروح النقصاء بسفه سقراط  
حملته من اعين الرغبة وهه هائل من العار  
وجحد الحق بدار ورد اخرى  
وصرف الائمة الهدد ان رمي لعلماء باستدس  
وتسببته الناس من السباب فتح باب تزلزلة  
المنهي

وقال ايضا في ص ١٢٠ لكن لست لا اعلم وفيه  
وفي انه سره حتى مررت في عصرنا - فظفر السبع  
هدد التي من ماء الله من الشمس في لسته  
ودموى نصرها فاحذروا - التمسيت بالخرج  
دنيا وديلت ففصروا اليه في اقرانهم من كل  
السمه وحرر عن دونه وفتحها ليه بحججه  
الاوصاف المردونه وسدونه بالانساب السبويه  
المهرولة حتى يبعدهم الجدل ان شافو عتونه  
عن احوائهم في الاعتقاد والسنة والامر في سر  
من اليهود والنصاراء - فلا بد من

بصاف الشيخ حمه لله في محمد نفسه ص ١٢٠  
وان سالت عن الموقف السريع من السلف هؤلاء  
بظفره الخرج فاقول  
١- احذر هذا الاستدلال في مله مع الشمس  
الخر حن الميراث للوقت والجهد والتسلسل في  
فمن وقال اكبر دليل على حقيقة القرآن  
وذلك انهم استفوا فيه شهد ذلك ليسوا به ولبس  
وقعو فيه ودخلة بالغاثة  
٢- اذا ثبت ان الذين في محاسنهم هذا لم يكو  
تصنيف الناس غير حق وثلمه ورد فادر

ان المني الى علماء الامة والعلماء علمهم بعبا  
وعندوا قد ركب من السخط وهو في قبح الفخذ  
لانه ينعنه في العلم قد نفع في الدين في حمله  
لعله ويرينه وفي امة لانه وحسن لاسلام  
لدين حثثوا على الامة بعقد الدين ومقاتله  
وحمو من التفسير والتكبر موارده ومناظله  
الدين قال فيه لامة حمد رحمه الله بدعون  
من قبل في الهدر. وبصرون منه على الادنى  
وحنون بكتاب الله يعني الموني وبصرون ليدور  
الله اهل نعمي فكه من قبل لاناس قد حوود  
وكه من قبل انه قد حوود فما احسن اشرعه على  
الناس ما فتح ان لسان عليه بيقون عن كتاب  
الله بحريف لعل وبالحال المضطرب ودون  
الجاهل الا لالكي ١٠٩

ان احسنه على علماء حرق في الدين ولعله  
الحياله عليه صار من المعتود في اصول الاعتقاد  
ومن ذكره سوء فهو على غير السبيل  
قال الامام الضحوي الحمضي في عسده وعلماء  
سلف من السلف ومن بعده من التبعين اهل  
الخير - الامر واهل القصة ولخطر لا تذكر في الا  
بالجمن ومن ذكره سوء - فهو على غير السبيل  
وقال الجديف بن عسكر المستفي في سبيل ثوب  
المصري ص ٢٨ واعلم يا احي وفتنا الله واباك  
مردانه وجعل من اعتماد وسنه حق لشانه  
ان الجود العلماء - رحمة الله عليهم - مسومة  
ومارد لله في حيث سائر منتسبه معلومه  
في الحقيقة فيهم بما في فيه سوء من عظمة  
والسوء لا عرسه بادر والاشياء مبه وخبر  
والاحتياط على من حذر الله منه ليسر القلة  
خلد دمه

وقال بن الميراث من اسحق بالعلماء دشت  
حانه سر خلاف السلاء ١١٨  
وقال ابن سبيل الاسدي اذا كان ظلم لعله قبل  
سعه مسانه في الدين بعه الايقعه في الناس  
من لسته: الربيت لدرت ١١٢  
وقال لامة احمد بن الادريعي توفيقه في اهل

العله ولا سيما كثره من كثر الدواب الرد  
الوافر من ١٩٦

قال الامام نسكي رحمه الله قد كان  
الرجل نفسه مسجودا له لانها ولا يستداه  
فلا ينبغي ان يحمل كلامه ونشاط كماله على  
غير ما يعود منه ومن امته بل ينبغي ان يكون  
نصريح وحسن الظن له حيث نه بامانه  
فاعدته لخرج بالعدل من ٩٣

وقال الامام المحقق ان الله اجد به رحمه له  
بغالب الحكمة ان حدد بقوله من لا  
يها احدهما اعطاه لئلا يرتد بها الآخر  
محض الحق ولا اعتبار بغيره القدر وسريه  
ومدونه وما يسمى فيه ويستقر فيه امدح  
نسكي من ٢١٣

واسد لبحر في كتاب السيرة من استحججه  
فعله الجديسة ومسير النبي صلى الله عليه  
وسنة له فيها ومن النبي صلى الله عليه  
سنة حيث اذا كان بالنسبة التي لم يزل عليه  
منها تركت به رحمة فضل ليس من حين  
شأنه فقلوا حال القنواء فضل الذي  
صلى الله عليه وسنة في حال القنواء  
دليله بحلي ولكن حسنها حسن نسكي  
اجدته

قال محدث من حجب رحمه الله في نفسه  
الجدب حوز لجهت من نسكي لها يدرك  
من عذبه من حجب ليعبر عذبه في وقع من  
سجن فتبذل لا يعقد منه منها لا يستداه  
الرا فان من نسبه لها ومعدن من نسبه لها  
من لا يعرف بورد حائل لان حال النسبه لا لا  
حرب لعداكن من نفسه العجاجة صرح انه  
بفسه نسكي نسكي له نسبه نسبه على ذات  
لغيره في نفسه هو الشيخ من ٣٦

قال الشيخ بكر بورد حخته عه لقله عذر  
نسكي نسكي به نسبه وسنه غير مكنت من كد  
بمستجاب لانس ومن نسكي لادى دريد  
بذل عذبه له وتعب منه فيه وشتد شدة  
بالعدر وعده نسبه له ونسبه نسبه لها  
استجاب لانس وتعبه بمره في بحر

سنة وفسه والا كان المعص فادفع للظفر  
رده استس اللوامه وسنا في حرمان العالم من  
تعبه وقد اهدا ان يكون احداث عونا للشيطان  
على حبه انه ليعتد الناس من ١٠

نسكي قول النسفي رحمه الله تعالى ونس  
احد من افراد العلماء الا وله بادرة ينبغي ان  
يعبر في حسه فعليه بحسب اه

وبالاجد وجه سالة هديه في كل من يتناول  
عن عده لامة بحال ديسه وظلمه شاول  
من ان نسكي انك لند ونسفي بادل الله  
الصدر من ٢٠١ اهل السنة

سقط في باب الخرج ا فلا يكونون بحضائه  
لادعاء ولا يعقدون على الالباء

من عده لخرج والتعديل لم يزلوا هذه  
سريه لعليه بطله لهاد وبشر لاحقاد لا  
والله لست بدون الله

من شامت بعمليه خراجته لقلوب العباد  
يعرف النسوس والممع والمنكوس والمضع  
فه بحسن شئت ولا لعله هه من بحاج الى  
خراجته

من ن تحسن منيرك الا انه بحب عليك ان  
تتو من سحن سحن وسحن لا  
بسيب وسنه عذرا

ان لعد بالاع من من احضر الامر من التي  
فقت لست من واسع الحلق  
كس ما تحسن لست به بحجوا في اشداء على  
انك اشد في حمه نسبه

حي كمن سخته تفرق حسد اهل السنة  
شكره ما حلت لوجه وبوقف لان عملك  
الخر حبه في شلت

و حبر قول كمن سته نسكي من يرمى ل ينشا  
حي نسكي من سب الامه من همة واقسامه  
لشدة في عده لست نسبه في حجب من  
قد هه لانس من حخته في هه تعلموا  
لعه نسكي ولا هه بادلوا لانس لاسلامي  
لا حبل لا شول لاديه

نسكي نسكي نسكي نسكي نسكي نسكي  
نسكي نسكي نسكي نسكي نسكي نسكي  
نسكي نسكي نسكي نسكي نسكي نسكي  
نسكي نسكي نسكي نسكي نسكي نسكي  
نسكي نسكي نسكي نسكي نسكي نسكي

نسكي نسكي نسكي نسكي نسكي نسكي  
نسكي نسكي نسكي نسكي نسكي نسكي  
نسكي نسكي نسكي نسكي نسكي نسكي  
نسكي نسكي نسكي نسكي نسكي نسكي  
نسكي نسكي نسكي نسكي نسكي نسكي

نسكي نسكي نسكي نسكي نسكي نسكي  
نسكي نسكي نسكي نسكي نسكي نسكي  
نسكي نسكي نسكي نسكي نسكي نسكي  
نسكي نسكي نسكي نسكي نسكي نسكي  
نسكي نسكي نسكي نسكي نسكي نسكي

نسكي نسكي نسكي نسكي نسكي نسكي



د. ياسر مكي عبد المصم  
أساذ الدعوة والثقافة الإسلامية  
المساعد جامعة عينها العالمة

يجب عليه أن يعطيهام كل ما لهم من الأموال والمعاملات، بل يدخل في عموم هذا، الحجج والمقالات. فإنه كما أن المتناظرين قد جرت العادة أن كل واحد منهما يحرم على ما له من الحجج، فيجب عليه أيضا أن يبين ما لخصمه من الحجج التي لا يعلمها. وأن ينظر في أدلة خصمه كما ينظر في أدلته هو. وفي هذا الموضع يعرف إنصاف الإنسان من تعصبه واعتسافه. وتواضعه من كبره، وعقله من سفهه. نسأل الله التوفيق لكل خير". اهـ.

أما التطفيف بعمومه فليس خاصاً بالكيل والوزن والمقاييس فقط، بل هو عام يدخل فيه كل بخس، سواء كان بخساً حسياً أو معنوياً، كالبخس في العبادة والاتباع والحقوق والواجبات.. فهناك صور كثيرة للبخس والتطفيف في العبادة، فهذا عبد يقف زاهياً شامخاً أمام الله ويكرر في جميع صلواته، «ياك نعبد وياك نستعين»، ثم تراه في عبادته وحياته اليومية لا يعبد ربه حق العبادة ولا يستعين بالله حق الاستعانة ولا يؤدي ما عليه

إن الحمد لله: نحمده ونستعينه ونستهديه. ونستلهمه سبحانه الرشذ والصواب، ونعوذ به من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا. وأشهد ألا إله إلا الله وحده لا شريك له. وأشهد أن محمداً عبده ورسوله صلى الله عليه وسلم.

المشهور عند الجميع أن التطفيف في الميزان بيعاً وشراءً فقط وذلك فهما من قوله تعالى: «وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ ﴿١﴾ الَّذِينَ إِذَا كَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ ﴿٢﴾ وَلَئِن كَالُوا فِي زِينَتِهِمْ تَعْتَرُونَ ﴿٣﴾ لَا تَطْرُقُ إِلَيْكَ مِنْهُمُ مَغْفِرَةٌ سِوَىٰ هَذِهِ ﴿٤﴾ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٥﴾» (المطففين: ١-٥).

نعم هذا من معانيها فهذه الست الآيات التي افتتحت بها سورة المطففين قد بينت حكم التطفيف، وصوره، وجزاء المطففين. وذلك لأن ديننا الإسلامي الحنيف يحارب المادية والأنانية بكل معانيها، ويربي في المسلم السمو والبعد عن الدنية، والعدل في كل شيء؛ لذا أمرنا بالوفاء في الكيل إذا بعنا لأحد أو اشترينا منه. وأمرنا بالعدل والقسطاس المستقيم في معاملتنا كلها؛ لأن في ذلك خيراً للبشرية. وأحسن عاقبة له.

لذا قال السعدي رحمه الله: "دلّت الآية الكريمة على أن الإنسان كما يأخذ من الناس الذي له،



من واجبات فهو مطلق أيضاً.

فمن حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه المتفق عليه قال: كنت ردف رسول الله صلى الله عليه وسلم على حمار. يقال له: غصير. قال: فقال: يا معاذ، تدري ما حق الله على العباد؟ وما حق العباد على الله؟ قال: قلت: الله ورسوله أعلم. قال: فإن حق الله على العباد أن يعبدوا الله، ولا يشركوا به شيئاً. وحق العباد على الله عز وجل أن لا يعذب من لا يشرك به شيئاً. قال: قلت: يا رسول الله، أفلا أبشر الناس. قال: لا تبشروهم فيتكلوا" (صحيح مسلم، ٢٠).

عبد لا يستشعر عند قراءته للفتحة رد الله عليه في آيات الفتحة فهو عبد مطلق. فمن حديث أبي هريرة رضي الله عنه بصحيح مسلم قال: سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول: قال الله تعالى: "قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين. ولعبي ما سألت. فإذا قال العبد: الحمد لله رب العالمين.. قال الله تعالى: حمدني عبدي. وإذا قال: الرحمن الرحيم.. قال الله تعالى: اثنى علي عبدي. وإذا قال: مالك يوم الدين.. قال: مجدني عبدي. وقال مرة فوض إلي عبدي. فإذا قال: إياك نعبد وإياك نستعين، قال: هذا بيني وبين عبدي. ولعبي ما سألت. فإذا قال: اهتدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين، قال: هذا لعبي ولعبي ما سألت" (صحيح مسلم ٣٩٥).

والمطفون موجودون في كل مجتمع وفي كل زمان. روى الإمام مالك، عن يحيى بن سعيد، أن عمر بن الخطاب أنصرف من صلاة العصر فلقي رجلاً لم يشهد العصر. فقال عمر: ما حبسك عن صلاة العصر؟ فذكر له الرجل عذراً. فقال عمر: طففت (من كتاب أحكام السوق لأبي زكريا يحيى ابن عمر).

قال يحيى: قال مالك. ويقال: لكل شيء وفاء وتطفيء" (من كتاب أحكام القرآن. لأبي العربي). ولذلك قال سلمان الفارسي رضي الله عنه: الصلاة مكيال. فمن وفى وفي له. ومن طففت فقد علمتم ما قال الله في المطفئين: فكل من لم يتقن عمله فعلاً وحضوراً فهو مطلق فيه.

فالطف مخالف لأمر الله. وواقع في مجال غضب الله عليه إن لم يرتدع. وإن لم يتب. واهتتاج السورة بقوله تعالى: **وَلَا تَطْفِئُونِ**، (المطفئين/١) لدليل على شدة غضب الله على المطفئين.

وهناك صور كثيرة في الصيام: فمن أبي هريرة رضي الله عنه قال صلى الله عليه وسلم: "رب صائم حظه من صيامه الجوع والعطش. ورب قائم حظه من قيامه السهر" (صحيح الجامع، ٣٤٩٠).

في هذا الحديث يخبر أبو هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "رب صائم ليس له من صيامه إلا الجوع". وهذا محمول على من صام ولم يخلص النية فهو مطلق. أو لم يتجنب قول الزور والكذب والبهتان والغيبة ونحوها من المناهي فهو مطلق فحصل له الجوع والعطش. ولا يحصل له السهر أو هو الذي يخطر على الحرام ولا يحفظ جوارحه عن لاسام فهو مطلق. ورب صائم: أي: مهجد بالصلاة في الليل. ليس له من قيامه إلا السهر: وذلك لسوء نيته فهو مطلق أو غصب منزل صلاته. أو نحو ذلك. وجعل النبي صلى الله عليه وسلم الجوع والعطش والتعب والسهر حظه من عمله كالتهم: كأنهما أجرد ومطلوبه. وفيه زجر عن إتيان الإنسان بدنه وإجاعته وإعطاشه مع عمل لا اجر له فيه. والمراد به المبالغة. والتقي محمول على نفي الكمال. أو المراد به المراني: فإنه ليس له ثواب أصلاً وعد عند العلماء من المطفئين.

كذلك هناك مطلق في الحج إما بخلا أو اختصاراً أو بحثاً عن رخصة فمن أبي هريرة أيضاً قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: من حج فلم يرفث، ولم يفسق، رجع كيوم ولدته أمه" (صحيح مسلم ١٣٥٠).

قول صلى الله عليه وسلم: "من حج فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته أمه فلم يرفث يعني لم يجامع ولم يأت بالكلام السيئ لأنه إن فعل ذلك طفف في المعاملة. ولم يفسق يعني لم يصر على المعاصي بل حج تائباً نادماً غير مطلق فلا معصية له رجع كيوم ولدته أمه. وهذا فيه فضل الحج وأنه يكفر السيئات ويحط الخطايا لمن لم يصر على المعاصي أو التطفيف في العبادة. بل ابتعد عن الرفث والفسوق. ولهذا في اللفظ الآخر قال صلى الله عليه وسلم: الغمرة إلى الغمرة كفارة لما بينهما. والحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة" (صحيح البخاري ١٧٧٣). والمبرور السليم من المعاصي مع طيب النفقة وحلها.

والى لقاء قريب إن شاء الله تعالى. هذا وصل اللهم وسلم على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم.



ولما اكتمل البناء العقدي لهذه الرسالة الخاتمة ورسخت دعائمه وتضاهرت دلالته وبراهينه وتظاهرت آياته قهات في سفحه الوثنيات المتهاكة. تلفظ آخر انفسها وقامت منائر التوحيد تعلن جلال الله تعالى وكبريائه ساحقة سامية مشرقة مضيئة تنادي الشرك بوثنياته مستصرخا جندم جند الشيطان في ياسي بليد وتذبذب حازم اقيم وعناد جحد توهمها من ذوي الرؤوس الخاوية والبطون المكتظة ان يعصروا ينفخ اهوائهم تيار الايمان بالحق. وهو يجري في محيط الحياة مزججرا كاسحا اوصل الوثنيات البليدة شامخا بعز نبيه الأشم يادخا بفعله. فصلوا واضلوا وتوهموا. واتمروا وتجمعوا ليبلغوا اربا سورة الحق الكفور. وكان رب محمد صلى الله عليه وسلم لهم بالمرصاد. فابلغهم مكرهم وكيد تدبيرهم وحاطه بعنايته وتولاه برعايته حتى ابلغه مأمنيه واواه الى كنفه. واحاطه بمعنيته حتى اخرج الناس باذن ربه من الظلمات الى النور. وبين لهم الحلال والحرام والحسن والقبيح والخير والشر. ووضع شريعة ربه وما تحويه من العبادات والطهارات والمعاملات والحدود والأخلاق والمواثيق. وما تنتظم به امور الدين والدنيا في توازن محكم

66

تقع مسؤولية تبليغ الرسالة على عاتق كل مسلم ومسلمة في حدود الطاقة والملكة والامكانات وبأساليب شتى ومتنوعة.

99

ودقيق. ودلهم على طريق الجنة وما يقرب اليها من قول او عمل. وحذرهم من النار وما يبعد عنها من قول او عمل. وارسي دعائم الدولة واركائنها وبين شكلها ونظامها وطريقة حكمها وواجبات وحقوق افرادها. ولم يسبق لها مثيل في تاريخ البشرية قاطبة. وبعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم وضع اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم على عواقبهم مسؤولية تبليغ الرسالة الاسلامية العالمية الكاملة التامة ومن بعدهم سلفنا الصالح. وخرجوا بها من جزيرة العرب. فما من مكان سمعوا به الا غرسوا فيه مبادئ الاسلام. واقاموا عليه مجتمعات مختلفة الالوان والالسننة تربط بينهم جميعا كلمة التوحيد وانوار الشريعة. فعلوا ذلك بعقلانية وسانلهم في تبليغ الرسالة التي امروا بتبليغها لاقوام لم يجمعهم بهم سابق

معرفة ولكن العقلانية المبنية على المرجعية الاساسية للمسلمين كتاب الله تعالى وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم. مهدت لهم الطريق لفتح القلوب قبل الاماكن واقناع العقول قبل استلال السيوف وامتناع النفوس البشرية بما فطرت عليه من حب الايمان بالله والعمل الصالح. وهذه العقلانية الدعوية تحتاج اليها في وقتنا الحاضر حيث تقع مسؤولية تبليغ الرسالة على عاتق كل مسلم ومسلمة في حدود الطاقة والملكة والامكانات وبأساليب شتى ومتنوعة اهمها العمل بمبادئها وهداياتها مروزا بالانام بما لا يسع المسلم تركه في العقيدة والتميز والاخلاق. وتكون الدعوة الى الله تعالى فردية بأساليب شتى ومتنوعة الشرح الحنيف. واعني بالعقلانية الدعوية مراعاة الداعية لنفسية المدعوين وقدرتهم على استيعاب ما يلقي على اسماعهم واضعا في اعتباره ظروف الزمان والمكان والانام بواقع المدعو وبينته. فعمل الداعية المسلم مع الناس استمالة قلوبهم واقناع عقولهم. فلا يبلغ الا بدليل. ولا ينطق الا بحجة. ولا يدعو الا الى ما يعلمه من الدين ولا يتحم نفسه في كل موضوع. وعليه ان يقوم النهار كما يقوم الليل لتبليغ كلمة الله الى الناس.



في القرآن سورتان متشابهتان، في القرآن الكريم سورتان متشابهتان ومتجاورتان في الزمان والمكان. هما سورة المزمل وسورة المدثر فأما

التشابه اللغوي والمعنوي في الاسم المأخوذ من نداء الافتتاح لكل منهما: (يا أيها المزمل). (يا أيها المدثر). وكذلك ابتداء كل منهما بالأمر بالقيام. وأما تجاورهما في الزمان فهو نزولهما متتابعين أو متقاربين ضمن أول ما نزل من القرآن الكريم. وأما تجاورهما المكاني فاضني به تتابعهما في ترتيب السور بكتاب الله تعالى، مع أن كثيرا من سور القرآن وأياته تتابعت عند النزول وتباعدت عند الترتيب.

ما أريد الوقوف عنده في أمر السورتين الكريمتين هو الأمر بالقيام الوارد في مطلع كل منهما: (يَا أَيُّهَا الْمَزْمِلُ ۝١ قُمْ إِلَى الْإِيلَا) (المزمل، ١-٢)، (يَا أَيُّهَا الْمَدْثُرُ ۝١ قُمْ إِلَى الْإِيلَا)

١-٢)، امران يلفظ واحد، لكن في اتجاهين مختلفين. أما الأمر الأول: (قم الليل)، فقد أصبح له شأن وذكر في الدين والتدين وفي التقيد والتقرب، وفي التربية والتركية. وأصبح له اسمه الخاص به الدال عليه بلا غموض ولا التباس، وهو "قيام الليل". وأما الأمر الثاني: (قم فادثر) فلم يحظ بشيء مما حظي به الأمر الأول. ولذلك فهو قصدي في هذا الموضوع.

66

قيام النهار هو الدعوة بكل صيغها وما تتطلبه من مجاهدة ومكابدة وتحمل فادح الأذى.

99

كان المفترض بالنظر إلى سورة "المدثر" ومطلعها، ومقارنتها مع شقيقتها سورة "المزمل" ومطلعها أن نتحدث عن "قيام النهار" مثلما نتحدث عن "قيام الليل". وإذا كان مضمون قيام الليل هو الصلاة والذكر والتلاوة، (قُمْ إِلَى الْإِيلَا) (المزمل، ١-٢)، فإن قيام النهار هو الدعوة بكل صيغها وما تتطلبه من مجاهدة ومكابدة وتحمل فادح الأذى وعظيم البلاء (قُمْ إِلَى الْإِيلَا) (المزمل، ١-٢)، (قُمْ إِلَى الْإِيلَا) (المزمل، ١-٢).

ثيلاً (المزمل، ٢-٥)، فإن قيام النهار هو الدعوة بكل صيغها وما تتطلبه من مجاهدة ومكابدة وتحمل فادح الأذى وعظيم البلاء (قُمْ إِلَى الْإِيلَا) (المزمل، ١-٢)، (قُمْ إِلَى الْإِيلَا) (المزمل، ١-٢).

يحمل بأصواته، قدوة أثر  
و لا تتركه ولا تتركه  
يحمل الأثر في كل شيء

(المزمل، ٦-٧). قال العلامة ابن عاشور يوضح مغزى هذه اللفظة القرآنية، فيتحصل من المعنى: قم الليل، لأن قيامه أشد وقعا وأرسخ قولا، ولأن النهار زمن فيه شغل عظيم لا يترك لك خلوة بنفسك. وشغل النبي صلى الله عليه وسلم في النهار بالدعوة إلى الله وإبلاغ القرآن وتعليم الدين ومعالجة المشركين والفتاد المؤمنين المستضعفين فغير عن جميع ذلك بالسبح الطويل (التحوير والتنوير ج ١٢، ص ٤٦٢).

وكما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يشغل جزءا من ليله في قيام الليل فقد كان يشغل عامة نهاره بقيام النهار. وفي مواجهة المناوشين له المستكبرين ضده: (وَأَلْقَاهُ لَوْ أَنَّ الْكَافِرِينَ يَرَوْهُ إِلَّا نَفْثًا مُّشْوَوًّا وَلَا يَرْجِعُونَ) (سورة النجم، ١٩-٢٠).

وإذا كان قيام الليل له ما له من عظيم الفضل وجليل الأثر في التربية والتركية فإن حكمه في الدين يبقى في حدود الندب والترغيب ويبقى مجاله الزمني في حدود جزء من الليل يزيد أو ينقص أما "قيام النهار" بما أنه هو دعوة وتبليغ ومجاهدة ومكابدة ومجاهدة يتضمن عددا من الفرائض والتأجبات فضلا

عن مندوبياته ومستحياته: لذلك فهو الزم وأكد. ولذلك كان زمانه والقيام به سبحا طويلا.

إننا اليوم وفي هذه الأيام بالذات بحاجة إلى إحياء قيام النهار واستعادة مبادئه وفاعليته. إننا بحاجة إلى قيام الدعوة مثلما نحن بحاجة إلى قيام الدعاء. إننا بحاجة إلى الأعمال المكونة لقيام النهار: (وَأَمَّا نَسَبٌ مَّا لَا تَدْرِي عَلَيْهِ قَوْلُ اللَّهِ فَلَاحِقٌ لِّلْكَافِرِينَ) (المدثر: ٧-٨).

مثلما نحن بحاجة إلى الأعمال المكونة لقيام الليل: (الركوع - السجود - التلاوة - الذكر - الدعاء)، بل الأعمال الأولى هي أوجب في الشرع وأكد في الواقع.

وعمق العقلانية لدى الدعوة إلى الله تعالى سواء كانوا من التخصصين في الدعوة الإسلامية وعلومها أو الذين يبلغون رسالة الإسلام الخالدة بحكم الانتماء إليها انتماء المسلم الواعي اليقظ الفاضل آيات القرآن الكريم والسنة النبوية هو الذي يجعل الأمة الإسلامية في حاضرها قادرة على عرض حقائق الإسلام عرضا جادا يزيل ما ران على قلوب وعقول البشرية الغربية وغيرهم. من كره للإسلام وشريعته بعد التشويه المتعمد لمصادره وإعلامه وشيوخه كالامام البخاري الذي أقام الحجج النقليّة الصحيحة وشيخ

الإسلام ابن تيمية الذي أقام الحجج العقلية، فكانا رحمهما الله من أكثر العلماء تعرضا للظلم والتشويه من قبل أعداء الإسلام اليوم.

وعمق العقلانية الدعوية للأمة الإسلامية تحفظ تماسكها وترباطها وتمتج الدعوة فرصة للتأمل والتفكير وفهم ما تعلموه من العقيدة

التي هي أساس علم الداعية في تبليغ رسالة الإسلام الخاتمة، فالعقيدة الإسلامية على أهميتها بسيطة ومحدودة المسائل خلافا للفقهاء الإسلاميين الذي يصاحب المكلف في نفسه وعبادته وكل شؤون حياته. ولتشعب وتضخم مسائل الفقه كانت المذاهب الفقهية تضيقها وتنظيم شؤون الاجتهاد والافتاء والقضاء فيها. وهذه المذاهب يعرفها العامة والخاصة ويلتزمون بها. تتعاملهم اليوم معها.

ولوضوح مسائل العقيدة عند عامة المسلمين. كانت المذاهب العقدية فيها مذاهب علمية في مسائل دقيقة لا يدركها عامة الناس في الغالب الأعم. ولذلك لم تكن معروفة مشهورة عندهم.

فهي خاصة بالعلماء منهم يتدارسونها ويتداولونها فيما بينهم ويعتقدون فيها.

ارتبط بها من مسائلهم. ولذلك لو سالت العامة أو حتى الكثير من طلبة العلم عن مذهبي الأشعرية والماتريدية مثلا، لا تجد لسؤالك في

الغالب جوابا صحيحا دقيقا. لكن للمذهبيين وجود عند جماهير العلماء. ويظهر في مؤلفاتهم التي يؤلفونها في مختلف العلوم أو في المؤلفات التي يتعمدها منها العلماء في مدارسهم ومعاهدهم وجامعاتهم العريقة كالأزهر والزيتونة والقرويين وغيرها. لكن في زماننا ظهر من يشغل الناس بهذه المسائل الدقيقة التي لا يستوعبها عامتهم. ويشوش بها عليهم بل ويبني وراءه على ما ليس معلوما ضروريا. بل ولا يدرك حقيقته إلا خاصة الخاصة. والحقيقة أنه من الصعب قبول نسبة عامة الناس إلى غير إسلامهم المعبود فلا يقال عن هؤلاء أشاعرة وأولئك ماتريدية. وهم لا يعلمون شيئا عما يوصفون به، وإن ساء القول بأن هؤلاء شافعية أو مالكية مثلا ذكرنا.

سحيح أن بعض المسلمين (من أهل الصلة) اظهروا خلافا عن عاصمتهم في بعض المسلمات كالاعتقاد في الصحابة رضي الله عنهم وتمييزوا عنهم بوضوح فظهر انحرافهم بذلك وسهل إدراكه عندهم. فتميزوا بالكتاب اختصوا بها عن سواد الأمة الأصظم كفسق الشيعة والخوارج. وعمق العقلانية لدى الدعوة ضرورية لمنع الاصطدام بصخر في بحر متلاطم الأمواج.

والحمد لله رب العالمين.

# واحة التوحيد

من أهدى الناس  
شتان بين جزاء  
الطائعين والعاصين

يقول الله تعالى:

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
سَنَجْزِيهِمْ أَجْرَهُمْ أَكْبَرَ  
مِمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ

(الرعد: ١٨)

## من الطب النبوي

عن انس بن مالك، ان النبي  
صلى الله عليه وسلم قال:  
"خير ما تدأويتم به الحجامة  
والقنطرة البحري" (أخرجه  
مسلم، ١٥٧٧).

عن عبد الله بن بسر رضي الله عنه  
أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له:  
"يعيش هذا الغلام قرناً فعاش مائة  
سنة.

(السلسلة الصحيحة ٢٦٦٠).

عن عبد الله بن بسر رضي الله عنه  
أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له:  
"يعيش هذا الغلام قرناً فعاش مائة  
سنة.

(السلسلة الصحيحة ٢٦٦٠).

## حكم ومواعظ

عن وهب بن منبه. قال:  
قال رجل من الغباد لابنه:  
يا بُنَيَّ! لا تكن ممن  
يرجو الآخرة بغير عمل.  
ويؤخر التوبة بطول  
الأمَل.  
(التوبة لابن أبي الدنيا).

## من حكمه لشعر

الصبر خير من العافية

والعافية خير من الصبر

والصبر خير من العافية

والعافية خير من الصبر

والصبر خير من العافية

والعافية خير من الصبر

والصبر خير من العافية

والعافية خير من الصبر





الحمد لله الذي جعل في القرآن الكريم



عن النبي صلى الله عليه وسلم  
صلى الله عليه وسلم  
كراهية ورود المريض على الصحيح

قال النبي صلى الله عليه وسلم: "لا  
يوردن ممرض على مصح"  
(صحيح البخاري ٥٧٧١)

ومعنى: "لا يورد ممرض على  
مصح". أي، لا يؤتى بمريض على  
صحيح سليم؛ مخافة أن يعديه.

من فضائل الصدقة  
فحسن لي بكر الصدقة  
رضي الله عنه

قال النبي صلى الله عليه  
وسلم: "إن الله بعثني إليكم  
فقلتم: كذبت. وقال أبو بكر:  
صدوق. وواساني بنفسه وماله.  
فهل أنتم تاركوا لي صاحبي"  
(صحيح البخاري ١٣٦٦)

عن أبي هريرة

عن النبي صلى الله عليه وسلم

لا شيء

عن أبي لبابة رضي الله عنه أن النبي صلى الله  
عليه وسلم: "كان إذا أراد دخول قرية لم يدخلها  
حتى يقول: اللهم رب السماوات السبع وما أظلت  
ورب الأرضين وما أفلت. ورب الرياح وما أدرت. ورب  
الشياطين وما أضلت. اني اسألك خيرها وخير ما  
فيها. وأعوذ بك من شرها وشر ما فيها (السلسلة  
الصحيحة ٢٧٥٩).



من فضله النعمة

الفرق بين التكليف والتحميل  
التحميل لا يكون إلا لما  
يُستثقل؛ ولهذا قال تعالى (لا  
تحمّل علينا إصرًا). والاصر  
الثقل. والتكليف قد يكون  
لما لا ثقل له نحو الاستغفار.  
تقول، كلّمه الله الاستغفار  
ولا تقول حمّله ذلك.  
(الفروق للمسكري).

عن النبي صلى الله عليه وسلم

عن سعد بن أبي وقاص قال سالت سعد بن أبي وقاص وهو معه من مكة  
الهدنة: قال نعم. وقال النبي صلى الله عليه وسلم: "والهدنة في رسول الله  
وهو خير منكم". وهذا نعمته عليه ولا صلاح. ولهذا يوعده ووعده على  
الهدنة: "إني لأعطيكم ما لم أعطيكم من قبل".

عن سعد بن أبي وقاص

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده. وبعد،

ما زال الحديث متصلًا عن أثر قرائن السياق على أدلة الحجاب، وقد قسمت أدلة الحجاب إلى ثلاث مجموعات، المجموعة الأولى، أدلة القرآن، المجموعة الثانية، أدلة السنة، المجموعة الثالثة، الآثار عن الصحابة ومن بعدهم.

ولقد انتهيت بفضل الله تعالى من أدلة القرآن، وبدأت في أدلة السنة، ووصلت إلى الحديث الخامس عشر.

#### الحديث الخامس عشر:

عن سهل بن سعد رضي الله عنه، يقول: جاءت امرأة إلى رسول الله ﷺ، فقالت: يا رسول الله، جئت أهب لك نفسي، قال: فنظر إليها رسول الله ﷺ فصعد النظر فيها وصوبه، ثم طأطأ رسول الله ﷺ رأسه، فلما رأت المرأة أنه لم يقض فيها شيئًا جلست، فقال رجل من أصحابه، فقال: يا رسول الله، إن لم يكن لك بها حاجة فزوجنيها.. (صحيح البخاري، ٥٠٨٧).

#### القرائن حول الحديث:

١- "فنظر إليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فصعد النظر إليها وصوبه". استدل من قال بجواز كشف الوجه من نظر النبي صلى الله عليه وسلم إلى المرأة (الواهبية)، فقال ابن بطال: "وإذا ثبت أن النظر إلى وجه المرأة لخطبتها حلال، خرج بذلك حكمه من حكم العورة، لأننا رأينا ما هو عورة لا يباح لمن أراد نكاحها النظر إليه.. (كشعرها وصدرها، وغير ذلك)، فلما ثبت أن النظر إلى وجهها حلال لمن أراد نكاحها ثبت أنه حلال أيضًا لمن لم يرد نكاحها، إذا كان لا يقصد ينظره ذلك إلى معنى هو عليه حرام. (انظر شرح صحيح البخاري لابن بطال ٢٣٩/٧).

والحافظ ابن حجر ذهب إلى أن جواز النظر إلى المؤمنات الأجنبية من خصائص النبي صلى الله عليه وسلم لعصمته. (انظر فتح الباري ٢١٠/٩).

٢- هل كانت قصة الواهبية قبل الحجاب أم بعده؟ يقول ابن العربي: "يحتمل أن ذلك قبل الحجاب أو بعده لكنها كانت متلففة. وعلق الحافظ ابن

## أثر السياق في فهم النص (١٢٠)

### حجاب المرأة المسلمة

(٤٠)

إعداد: د. منوني البرجسني



الحجاب؟ قلت: إن آية الواهبة في سورة الاحزاب، فهل كان نزول آية الواهبة قبل نزول آيات الحجاب أو بعدها، خاصة مع تعدد أسماء الواهبات أنفسهن لرسول الله صلى الله عليه وسلم؟

#### الحديث السادس عشر:

عن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها قالت: إن كان رسول الله - ﷺ ليصلي الصبح، فينصرف النساء ستلعات بمروطهن، ما يعرفن من الفلس" (صحيح البخاري: ٨٦٧). وفي رواية: "ثم يزعجن إلى بيوتهن ما يعرفهن أحد" (صحيح البخاري: ٢٧٢). وفي رواية: "فينصرفن نساء المؤمنين لا يعرفن من الفلس" أو لا يعرف بعضهن بعضاً" (صحيح البخاري: ٨٧٣). وفي رواية: "ثم ينقلبن إلى بيوتهن، وما يعرفن من تغليس رسول الله - ﷺ بالصلاة" (صحيح مسلم ٦٤٥). وفي رواية: "لقد رأيتنا نصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الفجر في مروطنا، وننصرف وما يعرف بعضنا وجوه بعض" (مسند أبي يعلى ح ٤٤٩٣). قال حسين سليم أسد، إسناده صحيح. وقال الألباني: سنده صحيح، السلسلة الصحيحة ح (٣٣٢). (الفلس هو وقت اختلاط ضوء الصبح بظلمة الليل).

#### القرائن حول الحديث:

١- "ما يعرفن من الفلس": يحتمل أمرين: أحدهما، لا يعرف الرجال هن أم نساء من شدة الفلس... الثاني: لا يعرفن أعيانهن من هن من النساء من شدة الفلس، وإن عرف أنهن نساء، إلا أن هذا الوجه يقتضي أنهن سافرات (كاشفات) عن وجوههن. ولو كن غير سافرات (كاشفات الوجوه) لمنع النقاب وتغطية الوجه من معرفتهن لا الفلس (انظر قول الباجي في المنتقى شرح الموطأ ٩/١).

لكن يرد على ذلك أن المتلفة (لو حملنا التلفع على تغطية الوجه) لا يعرف عينها في النهار أيضاً (انظر شرح النووي على مسلم ١٤٤/٥)، ورجح العيني أن عدم معرفتهن، يعني عدم معرفة الرجال أو صبيان أو نساء أو بنات (انظر

حجر على ما ذهب إليه ابن العربي قائلًا: وسياق الحديث يبعد ما قال (انظر فتح الباري ٢١٠/٩).

قلت، يبعد أنها كانت متلفة (أي تغطي وجهها). والا فكيف صوب النبي صلى الله عليه وسلم النظر إليها.

٣- هل كان كشفها عن وجهها من أجل خطبتها؟ يقول الشيخ أبو مصعب فريد الهنداوي، الحديث ورد عليه عدة احتمالات، - (باختصار) -... فيحتمل أنها كشفت عن وجهها (الواهبة) لينظر إليها النبي صلى الله عليه وسلم حال هذه الواقعة فقط. فلا وجه للاستدلال بالحديث على جواز السفور من كل أحد.

قلت، صدر الشيخ كلامه بالاحتمال. مما يعني أنه لم يقف على دليل أو استدلال قوي واضح من الحديث. ثم قوله، "أنها كشفت عن وجهها لينظر إليها حال هذه الواقعة فقط"، يرد عليه أن النزاع ليس في جواز كشف وجهها لمن أراد خطبتها: فالنبي صلى الله عليه وسلم أمر بالنظر إلى المرأة قبل خطبتها في عدة أحاديث.

وأيضاً، هل كان النبي صلى الله عليه وسلم يريد خطبتها حتى تكشف له عن وجهها؟ فمحل النزاع هو: كيف تكشف وجهها - إن كانت منتقبة أمام قوم من الصحابة في المسجد كما ورد في الحديث. فلو كانت تغطي وجهها (منتقبة) فإن ذلك لا يجوز لها: لأن النظر مقصور على من أراد النكاح فقط. فمن ناحية الاستدلال من الحديث: فإن ترجيح أنها كانت مكشوفة الوجه أقوى من الاستدلال بالحديث على تغطيته.

يقول الشيخ الألباني: "...النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن قد خطبها، وإنما هي عرضت نفسها عليه كما هو صريح الحديث، وكان ذلك في المسجد... وعلى مرأى ومسمع من سهل بن سعد راويه (راوي الحديث) والقوم الذين كان فيهم". (انظر الرد المحتج ٤٤/١-٤٥).

٤- هل كانت هذه القصة قبل نزول آيات



شرح سنن أبي داود للميني ٢/٢٩٣). وكذلك القاري رجح عدم معرفتهن أنساء هن أم رجال. وإنما يظهر للراني الأشباح خاصة (انظر عمدة القاري ٩٠/٤).

وذهب التويجري إلى أن الحديث دليل على أن نساء الصحابة كن يغطين وجوههن، وأنهن من شدة مباغتتهن في التستر وتغطية الوجوه لا يعرف بعضهن بعضاً، ولو كن يكشفن وجوههن لعرف بعضهن بعضاً (انظر الصارم المشهور ص ٨٦).

وقد ذهب الألباني إلى أن الحديث دليل على جواز كشف الوجه. ووجه الاستدلال به هو قولها: لا يعرفن من الفليس. فإن مفهومه أنه لولا الفليس لعرفن. وإنما يعرفن عادة من وجوههن وهي مكشوفة.. وقد ذكر هذا المعنى الشوكاني عن الباجي. ثم وجدت رواية صريحة في ذلك بلفظ: وما يعرف بعضنا وجوه بعض (انظر: جليب المرأة المسلمة ص ٦٥).

٢- فنية الدلالة: الحديث ليس نصاً قطعياً في النقاب أو عدمه (بدون رواية أبي يعلى للحديث). وجماهير العلماء استدلوا بالحديث على وقت صلاة الصبح. ولأنه فني الدلالة فهو يحتمل ما ذهب إليه الفريقان المستدلان به، الفريق الذي ذهب إلى تغطية الوجه، والفريق الذي ذهب إلى كشفه.

٣- "وما يعرف بعضنا وجوه بعض"، وهذا من رواية أبي يعلى للحديث في مسنده، وهذه الرواية وإن كانت حددت أن عدم المعرفة يتعلق بالوجوه وليس بالأعيان. لكنها لا تقطع بأن كشف الوجه جائز. لماذا؟ لأن المرأة إذا أمنت أن لا يراها أحد في ظلام الليل قد تكشف وجهها مستترة بالظلام. خاصة مع عدم وجود مصابيح بالشوارع. ومع علمنا أن الصحابة كانوا يمشون بعد الصلاة في المسجد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، فتخلوا شوارع المدينة من الرجال.

#### الحديث السابع عشر

عن فاطمة بنت قيس رضي الله عنها، أن أبا عمرو بن حفص طلقها البتة. وهو غائب، فأرسل إليها وكيله بشعير، فسخطته. فقال:

والله ما لك علينا من شيء، فجاءت رسول الله ﷺ، فذكرت ذلك له. فقال: ليس لك عليه نفقة. فأمرها أن تعتد في بيت أم شريك، ثم قال: تلك امرأة يفشاها أصحابي، اعتدي عند ابن أم مكتوم، فإنه رجل أعمى تضعين ثيابك.. (صحيح مسلم، ١٤٨٠).

وفي رواية "ثم أرسل إليها، أن أم شريك يأتيها المهاجرون الأولون، فانطلقي إلى ابن أم مكتوم الأعمى، فإنك إذا وضعت خمارك لم يرك. فانطلقت إليه" (صحيح مسلم ١٤٨٠).

وفي رواية: "فإني أكره أن يسقط عنك خمارك، أو ينكشف الثوب عن ساقيك، فيرى القوم منك بعض ما تكرهين ولكن انتقلي إلى ابن عمك عبد الله بن عمرو ابن أم مكتوم" (صحيح مسلم، ٢٩٤٢). (أم شريك امرأة غنية من الأنصار عظيمة النفقة في سبيل الله عز وجل ينزل عليها الضيفان).

القرائن حول الحديث:

١- "إذا وضعت خمارك لم يرك"، استدل به الشيخ الألباني على أن الوجه ليس بعورة؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم أقر ابنه قيس على أن يراها الرجال وعليها الخمار وهو غطاء الرأس؛ فدل هذا على أن الوجه منها ليس بالواجب ستره كما يجب ستر رأسها (انظر جليب المرأة المسلمة ص ٦٦).

وأرى أن الاستدلال من ذكر وضع الخمار على أن الوجه يجوز كشفه وليس بعورة. فيه نظر. فأرى -والله أعلم- أن النبي صلى الله عليه وسلم أراد بقوله في الحديث التنبيه على بعض ما لا يجوز للمرأة إظهاره، وليس على سبيل الحصر. خاصة مع القرينة التالية.

٢- "أو ينكشف الثوب عن ساقيك": فالحديث تنبيه للمرأة فقط على أنها لن تكون على راحتها إذا اعتدت عند أم شريك، وليس حصر ما يجوز وما لا يجوز للمرأة إظهاره. فاستدلال الفريقين من الحديث: القائل بجواز كشف الوجه والقائل بعدم جوازه، إنما هو غير مسلم به لكل منهما.

وللحديث بقية، والحمد لله رب العالمين.

# الاستسلام للأقدار الغائبة والاستعداد للعواقب الغائبة

عن عبد الله بن مسعود

عن ابن عمر

ومجتنبين النقص منها والإقلال.

وهذه الغيوب لم يُطلع الله تعالى عليها أحداً من خلقه. وإن كان الله سبحانه قد أطلع بعض رسله على بعض الغيب فقال: «...» (الجن: ٢٦-٢٧).

والواجب على المسلم تفويض أمره لله، وتسليم قياده وعنايته لمولاه، والأخذ بالنظر في عواقب الأمور فإن ذلك يوسع المدارك، ويلقح الفهم، ويورث علماً بالواقع، وتدبيراً للوقائع، ويُفيد المسرعة بأعظم الضوائد، ويموِّد عليه بأنعم

الحمد لله، والصلاة والسلام على نبينا محمد رسول الله، وعلى آله وصحبه ومن والاه، وبعد:

كتاب مركب لخدمة مودة

إذا كانت النجاة غاية مسمى كل عاقل، ونهاية مطلب كل عامل، ودعوى يدعيها الجميع، على السواء العالم منهم والجاهل، والمتيقظ الحذر، وكذا القافل؛ فإن الاستعداد لركوب مركب النجاة ضرورة لغياب العواقب، وتمام الجهل بالنهايات، وعدم المعرفة بالخواتيم، وقد أعيا الناس جميعاً حل رموز الأقدار؛ لأن الله تعالى اختص نفسه بتقديرها، وتفرد سبحانه بالعلم بها دون من سواه وتدبيرها، وحجب ما في العواقب من الأسرار ليبقى العمال مجذبين في الأعمال، ومجتهدين في الإكثار من الصالحات.

العوائد.

وبذلك ترجى للمرء النجح والظفر بالبغية. وحصول المطلوب، وبلوغ المراد، وتحقيق الفضائل، وتحصيل المكارم، إذا ضم إلى ما تقدم هذين الأمرين.

#### أولاً: الاستسلام للأقدار القابلة؛

لا بُدَّ من الإيمان بالقدر؛ لأنه ركنٌ ركينٌ من أركان الإيمان، كما في حديث جبريل "قال: فأخبرني عن الإيمان. قال: "أن تؤمن بالله، وملائكته، وكتبه، وزنجه، واليوم الآخر. وتؤمن بالقدر خيره وشره" (رواه مسلم: ٨). ولا بد أن يكون

معه التسليم والاستسلام فلا يثبت

الاسلام إلا على قدم التسليم والاستسلام كما قال تعالى: **قُلْ أَنْ يُمْسِكَ إِلَّا مَا كَتَبَ تِلْكَ لَمْ يُلَاحِظْ أَنْ يَكُنْ قَبُولًا مُطِيعًا** (التوبة: ٥١).

وفال أيضاً: **وَأَنْتَ بِأَعْيُنِنَا** (الأنعام: ١٠٦) **أَشْكُرْ لِلَّهِ أَنْ يَكُنْ مِنْ قَبْلِكَ دِينًا** (الحديد: ٢٢).

وعن وهب بن خالد، عن ابن الدليمي، قال: لقيت أبي بن كعب، فقلت: يا أبا المنذر، إنه قد وقع في نفسي شيء من هذا القدر، فحدثني بشيء، لعله يذهب من قلبي. قال: "ولو أنفقت جبل أحد ذهبا في سبيل الله، ما قبله الله منك حتى تؤمن بالقدر، وتعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك، وما أخطأك لم يكن ليصيبك، ولو مت على غير ذلك، لدخلت النار" (أخرجه أبو داود ٤٦٩٩، وابن ماجه ٧٧، وصححه الألباني).

وقد قدرت مفادير الخلاق وفرع منها قبل خلق السماوات والأرض. عن عبد الله بن عمرو بن العاص، قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: "كتب الله مقادير الخلاق قبل أن يخلق السماوات والأرض بخمسين ألف سنة. قال: وعرشه على الماء" (رواه مسلم: ٢٦٥٣).

وسبحان الله مقدر الأقدار، ومكور الليل والنهار، لقد شاع هذا الوباء، وفشا ذاك الداء

العباء في الأقاليم، وانتشر في كل النواحي، وطرق أبواب الديار، مع كونه صغير الجرم، ضئيل الحجم؛ إلا أنه دوخ الدنيا بخيلها ورجلها، ورعيته ورعاتها، وساستها وملوكها، وخافه الصغير والكبير، والرجل والمرأة، والقوي والضعيف، والغني والفقير.

#### لمرة الإيمان بالقدر:

لقد رأينا فزع الناس أجمعين، وعائنا خوفهم من انتشار الأوبئة والأمراض، وقد هجمت عليهم المخاوف، وتقاذفتهم الخطوب والمتآلف، وكأنه قد حمى الوطيس على أولئك البؤساء، وصيرهم

غرضا للأوهام فصاروا في عداد التمساء، وبهذه الشكوك أحسوا بأنهم هدف للمصاب، وللمتاعب، وغرضة للمطالب.

وفي هذه الأثناء يأتي الإيمان بالقدر برداً وسلاماً، ليطمئن صاحبه من القلق، وفي تلك الأحياء ينزل عليها برد اليقين، فيشرح الصدور، ويرفع عنها اللبس، ويزيل منها الشكوك، ويجلوها من الوسواس، ويمحو منها الهواجس، فتعود مرتاحة مطمئنة، تانس بذكر الله، وترتاح إلى سماع كلام الله، كما قال تعالى: **لَقَدْ يَمَنُّ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّهُمْ يُفْرِغُونَ أَعْيُنَهُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَاللَّهُ يَمُنُّ أَنَّهَا أَعْيُنُهُمْ تَفْرِغُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ** (الرعد: ٢٨-٢٩).

#### الاحتساب عند نزول البلاء وحلول المصائب:

ومن أعظم ثمرات الإيمان بالقدر، الاحتساب عند نزول البلاء وحلول المصائب، فعن أبي هريرة، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "يقول الله تعالى: ما لعبدي المؤمن عندي جزاء، إذا قبضت صفيه من أهل الدنيا ثم احتسبه، إلا الجنة" (رواه البخاري: ٦٤٢٤).

عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من يرد الله به خيراً يصب منه، (رواه البخاري: ٥٦٤٥).

يأتي الإيمان بالقدر برداً وسلاماً، ليطمئن صاحبه من القلق، وفي تلك الأحياء ينزل عليها برد اليقين، فيشرح الصدور، ويرفع عنها اللبس، ويزيل منها الشكوك، ويجلوها من الوسواس، فتعود مرتاحة مطمئنة، تانس بذكر الله.



راحة وخبور. وقضى نحبه وهو ضاحك مسرور. ولله عاقبة الأمور.

وما أجمل الرضا في موقف أم سليم حينما قبض الصبي ثم جاء زوجها أبو طلحة فتعشى وأصابها ثم قالت: وأروا الصبي، فلما علم النبي صلى الله عليه وسلم دعا لهما بالبركة في ليلتهما فرزقا بغلام كان منه تسعة كلهم من حملة القرآن وأوعيته.

عن أنس بن مالك رضي الله عنه، قال: كان ابن أبي طلحة يشتكي، فخرج أبو طلحة، فقبض الصبي، فلما رجع أبو طلحة، قال: ما فعل ابني. قالت أم سليم: هو أسكن ما كان، فقريت إليه العشاء فتعشى، ثم أصاب منها، فلما فرغ قالت: وأروا الصبي، فلما أصبح أبو طلحة أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره، فقال: «أعزستم اللبنة؟» قال: نعم، قال: «اللهم بارك لهما، فولدت غلاماً». (رواه البخاري، ٥٤٧٠، ومسلم ٢١٤٤).

#### فائدة الإيمان بالقدر منقذ

#### بالضجر أينما ورد وحيثما صدر:

من فقد الإيمان بالقدر غلب عليه الضيق والضرر، وشعر بحسرة في الصدر كلما ورد وصدر. فتراه يتعثر ولا يفيق من عثرته، ويكبو ولا يستقبل من كبوته، فهو كمن يمشي مكباً على وجهه لا يكاد يواصل المسير، ولا يوشك أن يبلغ غاية مثمرة مهما كان يخطو نحوها ويسير، وصدق الله حين قال: «أَنْ يَبَيِّنَ مُكَاغِبَ وَجْهِهِ أَهْدَى أَمَّنْ يَبَيِّنَ سَوَاءً عَلَى سِرَطٍ مَسْنِينٍ» (الملك: ٢٢).

أو كمن يمشي وراء سراب بقية، ويجري خلف أذيال وضية، جاءته بكل فعلة شنيعة، ورمته بما يشينه من الوقية، وأصابته بأسقام الإيمان، وهي - لمن كان له قلب حي - شديدة الوجيع، وزخرفوا له القول غروراً، وقالوا له بهتاناً وزوراً، حتى غشي من المنكر فجوراً، وللحديث بقية إن شاء الله تعالى.

أما الذين لا يؤمنون بالقدر فهولاء انسلوا عن الدين، وتسللوا من قلوبهم اليقين، وصارت مذاهبهم مختلة القوانين، يابسة الأغصان والأفانين.

#### الإيمان بالقدر قوة وعزة:

إن الإيمان بالقدر يحول صاحبه إلى جبل لا يهتز، ويحيله إلى طود شامخ فخور بإيمانه ومفتخر، تزول الجبال الرواسي ولا يزول إيمانه، وبينما الناس حوله كاشجار متمائلة في وسط ريح عاصف، يخشى عليها السقوط، وربما يخاف عليها أن تجث من فوق الأرض، ويذهب ما كان لها في الأرض من قرار، وحامل الإيمان بالقدر بين جوانحه والمتلبس به كأنه ثياب على جوارحه، يكون عصياً على السقوط، قصياً من التصدع، فهو كبيت قوي وقصر مشيد قائم على عمد راسخة، وقواعد ثابتة راسية.

#### الصبر بمنزلة رأس المال:

بهاتين الدرجتين وبتلكما المنزلتين - الصبر والرضا - يرجع المؤمن ظاهراً بهما بعد الإيمان بالقدر، وإذا كان الصبر واجباً عند نزول المقادير، ولزاماً عند تحقق التقادير، فإن الرضا مستحب عند حلول الأمر المقدر، والبلاء الحتم المقر، فإذا صبر المرء على البلاء المقدور، لم يقنط ولم يياس، ولم يفز - أيضاً - بالله الغرور.

عن أنس بن مالك رضي الله عنه، قال: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: «إن الله قال: إذا ابتليت عبدي بحبيبتيه فصبر، عوضته منهما الجنة» يريد: عينيه. (رواه البخاري، ٥٦٥٣).

#### الرضا بمثابة الزرع الحلال:

وإذا علا فوق هذه المنزلة -منزلة الصبر- وارتفع فوق تلك الدرجة نزل منزلة الرضا - التي هي بمنزلة الزيادة فوق الأصل -، واستراح في مستراحها، وكان بالله تعالى راضياً عاش عيشة الهنيء المقرور، ومضت حياته وهو في

بدعة القول بعلم  
وقوع الطلاق الشفوي

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وبعد،

لأنه إذا لم يوافق بكائي فحقاق الطلاق في مصر من حيث حله في عهد الدولة  
عثمانية لم يردده سنة ١٢٠٠ هـ/ ١٧٨٦ م. إلا أنه في عهد الزعيم عبد المجيد  
والطلاق هو حفظ حقوق الزوجين والولد الناشئ بينهما.

[illegible]

وقد دل على ذلك الكتاب، والسنة، واجماع الأمة.  
أما أدلة الكتاب،

فَقَدْ قَالَ تَعَالَى: «وَلِئِنْ عَزَمْنَا الطَّلُقَ مِنَّاهُ سَبْعَ عِلْمٍ»  
(البقرة: ٢٢٧). وَقَالَ سُبْحَانَهُ: «أَلَطَقْنَا مَرْثَانَ فَاِذَا كَانَ  
بِمَرْثِهِ أَوْ تَرْثِهِ» (البقرة: ٢٢٩). وَقَالَ جَل  
وَعَلَاء: «فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا يَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ أَنْ يَكْبِتَ رَجْعًا مَرَّةً  
فَوْزَ طَلَّقَهَا فَلَا حَاجَ عَلَيْهِ أَنْ يَتَرَكَهَا فِي طَلَّاقٍ أَوْ يَتَرَكَهَا فِي حُدُودِ أَهْلِ  
بَيْتِهِ حُدُودَ أَهْلِ بَيْتِهِ» (البقرة: ٢٣٠). وَقَالَ

عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَزَوَّجْتُمْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ الَّذِي هُوَ أَوْلَىٰ بِمَا تُؤْكُلُونَ مِنَ الْمَوْلَىٰ وَالْأُولَىٰ وَالْأَقْرَبُونَ﴾ (البقرة: ٢٣١)، وقال تبارك وتعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا طَهِّرُوا بَيْتَكُمْ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنَ الْمَسْجِدِ وَالْمَسْجِدَ لِلرِّسَالَةِ لَا لِلتَّوَلَّىٰ وَلَا لِلْهَوَىٰ وَالْهَوَىٰ يَلْعَبُ﴾ (البقرة: ١٤٤)، وغيرها من محكم التنزيل فلم يشترط في

الكتاب توثيقاً كتابياً قط.

وأما أدلة السنة فكثيرة منها:

حديث عائشة - رضي الله عنها -:

أن ابنة الجون لما أدخلت على رسول

الله صلى الله عليه وسلم ودنا منها.

قالت: أعوذ بالله منك.

قال: لقد غدت بعظيم. الحق

بأهلك.. أخرجه البخاري (٥٢٥٤)

فهذا الحديث من السنة الفعلية.

وفيه من الأحكام:

١ - وقوع الطلاق الشفوي.

فلم يفتقر طلاقه صلى الله عليه

وسلم لتوثيق كتابي. ولا إ شاهد

عليه.

٢ - جواز مواجهة الزوجة بالطلاق.

٣ - وقوع الطلاق بالكناية المضممة مع النية.

حديث عائشة - رضي الله عنها - قالت: «إن رفاعة

القرظي تزوج امرأة ثم طلقها، فتزوجت آخر،

فأنت النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت له أنه

لا يأتيها، وأنه ليس معه إلا مثل هدية. فقال: لا،

حتى تذوقي عسيلته ويذوق عسيلتك.. أخرجه

البخاري في مواضع منها (٢٤٩٦)، (٥٣١٧)،

ومسلم (١٤٣٣)، وأبو داود (٢٣٠٩)، والترمذي

(١١١٨)، والنسائي (١٤٦/٦) (١٤٧).

فلم تذكر توثيقاً كتابياً في الطلاق، وأقر النبي

صلى الله عليه وسلم وقوع الطلاق.

وحديث فاطمة بنت قيس - رضي الله عنها -:

«أن أبا عمرو بن حفص طلقها أئبته وهو غائب فأرسل

إليها وكيله بشعير، فسخطته. فقال: والله ما لك

علينا من شيء، فجاءت رسول الله - صلى الله

عليه وسلم - فذكرت ذلك له. فقال: ليس لك

عليه نفقة، فأمرها أن تعتد في بيت أم شريك، ثم

قال: تلك امرأة يفشاها أصحابي، اهتدي عند

ابن أم مكتوم، فإنه رجل أعمى، تضعين ثيابك،

فإذا حللت فاذنيني، قالت: فلما حللت ذكرت له:

أن معاوية بن أبي سفيان، وأبا جهم خطباني.

فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -:

أما أبو

المؤلف كتابي نفسي

لزوج والطلاق

مصر من مسجدة

عنه لزوجته

بمرسوم صدر سنة ٩٢٧

لتجديد ١٤٢٠ للملا

جهم فلا يضع عصاه عن عاتقه.

وأما معاوية فصعلوك لا مال له.

انكحي أسامة بن زيد، فكرهته.

ثم قال: انكحي أسامة، فنكحته.

فجعل الله فيه خيراً، واغتبطت..

أخرجه مسلم (١٤٨٠)، وأبو داود

رقم (٢٢٨٤) و(٢٢٨٥) و(٢٢٨٦)

و(٢٢٨٧) و(٢٢٨٨) و(٢٢٨٩)

و(٢٢٩٠) و(٢٢٩١)، والترمذي

(١١٣٥)، (١١٨٠)، والنسائي

(٧٤/٦).

فلم تذكر توثيقاً كتابياً وأقر النبي

صلى الله عليه وسلم وقوع الطلاق.

وحديث عبد الله بن عمرو بن

العاص - رضي الله عنهما -:

«أن امرأة أتت رسول

الله صلى الله عليه وسلم، فقالت: إن ابني هذا

كان يطني له وعاء، ولدي له سقاء، وحجري له

حواء، وإن أباه طلقني وأراد أن ينتزعه مني، فقال

لها رسول الله - صلى الله عليه وسلم -:

أنت أحق به ما لم تنكحي.. أخرجه أبو داود (٢٢٧٦)، فلم

تذكر توثيقاً كتابياً وأقر النبي صلى الله عليه

وسلم وقوع الطلاق.

وأما الإجماع:

- فقد قال ابن المنذر في كتابه: الإجماع (٦٤):

«وأجمعوا على أن جد الطلاق، وهزله سواء».

وهو في الإشراف في "جماع أبواب الطلاق بمعاني

مختلفة" (ص ١٩٤).

- وقال ابن حزم في مراتب الإجماع (ص ٧١):

«اتفقوا، أن طلاق المسلم، العاقل، البالغ الذي

ليس سكران، ولا مكرهاً، ولا غضبان، ولا مكرهاً،

ولا محجوراً، ولا مريضاً، لزوجه التي قد

تزوجها زوجاً صحيحاً، جائز، إذا لفظ به بعد

النكاح مختاراً له حينئذ، وأوقعه في وقت الطلاق.

بلفظ من ألفاظ الطلاق، على سنة الطلاق، فإنه

طلاق..

- وقال ابن القطان الفاسي في الإقناع في مسائل

الإجماع (٣١/٢): «وأجمع كل من يحفظ عنه

الطلاق



من أهل العلم أن طلاق الجدة، والهزل سواء. وثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «ثلاث جدهن جد وهزلهن جد: النكاح، والطلاق، والرجعة».

وقال (٣١/٢)، «ولا نعلم خلافاً أن من طلق، ولم يشهد أن الطلاق له لازم».

ذكر ما يقع في الطلاق من قول أو غيره،

واتفقوا على، أن ألفاظ الطلاق طلاق، وما تصرف من هجائه بما يفهم منه معناه، والباين، والبتة،

والخلية، والبرية، وأنه إن نوى شيء

من هذه الألفاظ طلاقاً واحدة سنية لزمته كما قدمنا.

واتفقوا، أنه إن وقع هذه الألفاظ، أو بعضها بلفظه، مختاراً كما قلنا على المرأة نفسها، لا على نفسه، ولا على بعضها، ولا على غيرها، فإنها واقعة على الصفات التي قدمنا.

- وقال ابن بطال في شرح صحيح البخاري (٢٤٠/٦)، «قال تعالى، «وإن يتفرقا يغن الله كلاً من سعيته».. وأجمعت الأمة أن التفريق في هذه الآية أن يقول لها، أنت طالق».

- وقال ابن قدامة في المغني (٣٩٧/٧)، «صريح الطلاق لا يحتاج إلى نية، بل يقع من غير قصد، ولا خلاف في ذلك»، ولأن ما يعتبر له القول يكتفي فيه به، من غير نية، إذا كان صريحاً فيه، كالبيع.

وسواء قصد المزح أو الجدا لقول النبي-صلى الله عليه وسلم-، «ثلاث جدهن جد، وهزلهن جد: النكاح، والطلاق، والرجعة»، رواه أبو داود، والترمذي، وقال، حديث حسن.

قال ابن المنذر، «أجمع كل من أحفظ عنه من أهل العلم، على أن جد الطلاق، وهزله سواء».

- وقال ابن رشد الحفيد في بداية المجتهد (١١٥/٣)، «أجمع المسلمون على أن الطلاق يقع

٦٦

## صريح الطلاق لا

يحتاج إلى نية، بل

يقع من غير قصد، ولا

خلاف في ذلك.

٦٧

إذا كان نية، وبلفظ صريح».

- وقال الشافعي في الأم (٨٩/٧)، «فاحتمل أمر الله عز وجل بالإشهاد في الطلاق والرجعة ما احتمل أمره بالإشهاد في البيوع، ودل ما وصفت من أني لم ألق مخالفاً حفظت عنه من أهل العلم، أن حراماً أن يطلق بغير بيعة».

- وقال ابن تيمية في مجموع الفتاوى (٣٤، ٣٣/٣٣)، «قال تعالى: **وَلْيَسِّرُوا بَيْعَهُمْ فِي سَلَامٍ فَإِذَا سَلَّمُوا وَلْيَبِيعُوا فِي سَوَاسٍ**»، فامر بالإشهاد على الرجعة والإشهاد عليها مأمور به باتفاق الأمة.

قيل، امر إيجاب، وقيل امر استحباب، وقد ظن بعض الناس، أن الإشهاد هو الطلاق وظن أن الطلاق الذي لا يشهد عليه لا يقع، وهذا خلاف الإجماع، وخلاف الكتاب والسنة.

«ولم يقل أحد من العلماء المشهورين به:» فإن الطلاق أذن فيه أولاً، ولم يأمر فيه بالإشهاد، وإنما أمر بالإشهاد حين قال: **هَـذَا بَيْنُكَ وَبَيْنَهَا**، والمراد هنا بالفارقة، تخلية سبيلها إذا قضت العدة، وهذا ليس بطلاق، ولا برجعة، ولا نكاح.

والإشهاد في هذا باتفاق المسلمين، فلم أن الإشهاد إنما هو على الرجعة».

- وقال الشوكاني (٣٠٠/٦)، «ومن الأدلة على عدم الوجوب أنه قد وقع الإجماع على عدم وجوب الإشهاد في الطلاق».

وقال في السيل الجرار (٤٣٩/١)، «وقد وقع الإجماع على عدم وجوب الإشهاد في الطلاق واتفقوا على الاستحباب».

فإذا كان هذا في الإشهاد فما بالك في أمر مستحدث في القرن العاشر الهجري السادس عشر الميلادي قصد منه حفظ الحقوق.

وقد خرج بيان لهيئة كبار العلماء بالأزهر للرد على بدعة القول بعدم وقوع الطلاق الشفوي

فكان مما جاء فيه:

انطلاقاً من المسؤولية الشرعية للأزهر الشريف ومكانته في وجدان الأمة المصرية التي أكدها الدستور المصري. وأداء للأمانة التي يحملها على عاتقه في الحفاظ على الإسلام وشريعته السمحة على مدى أكثر من ألف عام من الزمن؛ عقدت هيئة كبار العلماء عدة اجتماعات خلال الشهور الماضية لبحث عدد من القضايا الاجتماعية المعاصرة؛ ومنها حكم الطلاق الشفوي. وأشره الشرعي، وقد أعدت اللجان المختصة تقاريرها العلمية المختلفة.

وقدمتها إلى مجلس هيئة كبار العلماء الذي انعقد اليوم الأحد ٨ من جمادى الأولى ١٤٣٨هـ الموافق ٥ من فبراير ٢٠١٧م. وانتهى الرأي في هذا المجلس بإجماع العلماء على اختلاف مذاهبهم وتخصّصاتهم إلى القرارات الشرعية التالية: أولاً، وقوع الطلاق الشفوي المستوي أركانه وشروطه. والصادر من الزوج عن أهلية وإرادة واعية وبالألفاظ الشرعية الدالة على الطلاق. وهو ما استقر عليه المسلمون منذ عهد النبي - صلى الله عليه وسلم - وحتى يوم الناس هذا. دون اشتراط إشهاد أو توثيق.

ثانياً، على المطلق أن يبادر إلى توثيق هذا الطلاق فور وقوعه: حفاظاً على حقوق المطلقة وأبنائها. ومن حق ولي الأمر شرعاً أن يتخذ ما يلزم من إجراءات لسنّ تشريع يكفل توقيع عقوبة تعزيرية رادعة على من امتنع عن التوثيق أو ماطل فيه؛ لأن في ذلك إضراراً بالمرأة وبحقوقها الشرعية.

هذا.. وترى هيئة كبار العلماء أن ظاهرة شيوع الطلاق لا يقضي عليها اشتراط الإشهاد أو التوثيق؛ لأن الزوج المستخف بأمر الطلاق لا يعيبه أن يذهب للمأذون أو القاضي لتوثيق طلاقه، علماً بأن كافة إحصاءات الطلاق المعلن

عنها هي حالات مثبتة وموثقة سلفاً إما لدى المأذون أو أمام القاضي. وأن العلاج الصحيح لهذه الظاهرة يكون في رعاية الشباب وحمايتهم من المخدرات بكل أنواعها. وتنقيضهم عن طريق أجهزة الإعلام المختلفة. والظن الهادف. والثقافة الرشيدة. والتعليم الجاد. والدعوة الدينية الجادة المبنية على تدريب الدعاة وتوعيتهم بفقهاء الأسرة وعظم شأنها في الإسلام وذلك لتوجيه الناس نحو احترام ميثاق الزوجية الغليظ ورعاية الأبناء. وتنقيف

٥٥  
تُناشد الهيئة جميع المسلمين في مشارق الأرض ومغاربها الحذر من الفتاوى الشاذة التي ينادي بها البعض، حتى لو كان بعضهم من المنتسبين للأزهر؛ لأن الأخذ بهذه الفتاوى الشاذة يوقع المسلمين في الحرمة.

٥٥

المقبلين على الزواج.

كما تُناشد الهيئة جميع المسلمين في مشارق الأرض ومغاربها الحذر من الفتاوى الشاذة التي ينادي بها البعض. حتى لو كان بعضهم من المنتسبين للأزهر؛ لأن الأخذ بهذه الفتاوى الشاذة يوقع المسلمين في الحرمة.

وتهيب الهيئة بكل مسلم ومسلمة التزام الفتاوى الصادرة عن هيئة كبار العلماء. والاستمسك بما استقرت عليه الأمة: صوناً للأسرة من الانزلاق إلى العيش الحرّام.

وتُحذّر الهيئة المسلمين كافة من الاستهانة بأمر الطلاق. ومن التسرع في هدم الأسرة. وتشريد الأولاد. وتعريضهم للضياع والأمراض الجسدية والنفسية والخلقية. وأن يتذكر الزوج توجيه النبي - صلى الله عليه وسلم - أن الطلاق أبغض الحلال عند الله. فإذا ما قرّر الزوجان الطلاق. واستنفدت كل طرق الإصلاح. وتحتّم الفراق. فعلى الزوج أن يلتزم بعد طلاقه بالتوثيق أمام المأذون دون تراخ: حفظاً للحقوق. ومنعاً للظلم الذي قد يقع على المطلقة في مثل هذه الأحوال". هذا ما يحتمله هذا المقام. والله الأمر من قبل ومن بعد. والله أعلم. وصلى الله على محمد وعلى آل وصحبه وسلم.



## “

[illegible]



تلقى الدميري علوم اللغة والفقه والحديث والأدب بالجامع الأزهر على مجموعة من كبار علماء عصره منهم الشيخ بهاء الدين السبكي، والشيخ جمال الدين الإسنوي، والكمال أبي الفضل النووي، وابن الملقن، والبلقيني، والبرهان القيروطي، والبهاء عقيل. وحين بلغ في معارفه مرتبة الأستاذية، واعترف له شيوخه بذلك. تحول إلى التدريس في الجامع الأزهر حيث كانت حلقة يلقي فيها الدروس على تلامذته يوم السبت. وفي القبة البيبرسية حيث كان يحاضر في علم الحديث. وفي مدرسة ابن البقري بباب النصر حيث كان يعظ الناس يوم الجمعة. وفي جامع الظاهر بحي الحسينية حيث كان يلقي دروسه بعد عصر الجمعة.

ممن ذكروا أنهم تتلمذوا على يد كمال الدين الدميري، العلامة تقي الدين الفارسي المحدث والمؤرخ، والشيخ شهاب الدين أبو العباس الأقفهسي الفقيه الشافعي. وقد ذكر العلامة المؤرخ تقي الدين المقريزي في عقوده أنه صاحب الدميري سنين، وارتاد مجلس وعظه لإعجابه به، وكان رحمه الله تقياً عابداً خاشعاً بكاءً. وجمع بين السمات وحسن الهيئة ولطف المعشر وحلو الحديث. واشتهر بأنه خطيب مفوه جميل الإلقاء في سهولة ووضوح.

#### مؤلفاته

ألف كمال الدين الدميري العديد من الكتب في الفقه والحديث إلا أن من أهم وأشهر مؤلفاته كتاب حياة الحيوان الكبرى. ويعتبر هذا الكتاب مزيجاً من العلم والأدب والفلسفة والتاريخ والحديث. وقد تمت ترجمته إلى العديد من اللغات واقتبس منه العديد من الغربيين.

رتب الدميري في كتابه الذي يعد أول مرجع شامل في علم الحيوان باللغة العربية الكائنات التي كتب عنها ترتيباً أبجدياً على طريقة المعجم وتناول بالبحث ١٠٦٩ كائناً موضحاً الصفات المميزة لكل كائن منها مما كان معروفاً في عهده وموضحاً أيضاً أسماء تلك الكائنات خلال مراحل نموها وكذلك أسماءها في مختلف الدول العربية وأحكام الشريعة لتلك الحيوانات

ومنتجاتها. وبعض الأحاديث النبوية التي ذكرت فيها. وقد جمع مادته من ٥٦٠ كتاب و١٩٩ ديوان شعر.

ويوجد لهذا الكتاب بعض المخطوطات في مكتبة برلين ومكتبة باريس.

#### قالوا عن الدميري

المستشرق جاكارد Jacquard : لقد جاء كتاب (حياة الحيوان) للدميري نبغاً هياضاً من الحكمة الإسلامية والعربية، زاحراً بقواعد الفقه والتشريع والأحاديث النبوية والفنون الأدبية والأمثال. تدفقت كلها من مناهل متعددة ومصادر مختلفة. وتجمعت كلها في صعيد واحد ينهل منها القارئ من المسلمين في العالم العربي فيضاً لا ينضب مما يعوزه الإنعام به في شئونه الدينية والدنيوية.

المستشرق لوكير : إذا أسقط من الحساب ما ورد في كتاب الدميري من الخرافات والقصص وتراجم الأشخاص. فإن الكتاب يعد مجموعة فريدة قيمة من الحقائق المتصلة بتاريخ الحيوان.

محرر مقدمة كتاب (حياة الحيوان) في طبعة كتاب الجمهورية : ومما لا نزاع فيه أن كتاب (حياة الحيوان) للدميري قد عرف في أوروبا منذ زمن طويل. لطلاب اللغة العربية في الجامعات الأوروبية وغيرهم. واشتهر في الأوساط العلمية هناك بأنه كتاب عظيم قيم. ولا نزاع كذلك في أن هذا الكتاب قد لعب دوراً هاماً في الثقافة الغربية فكثيراً ما اقتبس منه العلامة (لين) في معجمه العربي المشهور. كما اقتبس عنه (وشتنفلد)، وصفه وصفاً دقيقاً. كما استعان به العلامة (بوكارت) في مؤلفه المسمى (هيروزيكون). كما أخذ عنه العلامة (هازل) بعض ما ورد عن مادة الجراد. نقلاً عن مخطوط في كوبنهاغن. وقد أورد العلامة (سلفستردى ساسي) مقتطفات مطولة من كتاب حياة الحيوان للدميري. في كتابه (لاشاس دوبيين).

والى كتاب آخر نبحر من خلاله ودرسوا على شطانه.

والحمد لله رب العالمين

# آداب وأسرار بين الزوجين

العدد ١٠٠ جمال عبد الرحمن

في السنة. ففرض منها حاجته والناس ينظرون إليه. ألا وإن طيب الرجال ما ظهر ريحه. ولم يظهر لونه. ألا وإن طيب النساء ما ظهر لونه ولم يظهر ريحه. ألا لا يفضي رجل إلى رجل. ولا امرأة إلى امرأة. إلا إلى ولد أو والد. (سنن أبي داود ٢١٧٤، وصححه الألباني في صحيح الجامع ٧٠٣٧).  
إن ما بين الرجل وزوجته سر من أعظم الأسرار. وافشاؤه من أشد الأخطار. ولا يفعل ذلك إلا شيطان!!

حيض المرأة أمام لسان

قد يحدث مفاجأة عند البناء بأن يتمجل أوان حيض المرأة عن المقدر له. عنده فليحرم الروح والروحة من أن يكونا كالأعني حول الحمى يوشك أن يرتفع فيه. فيجتنب الرجل إتيان زوجته في أثناء الحيض. كما يجتنب أن يأتيها في الدبر. قال الله تعالى:

وَيَسْأَلُ عَنْ النِّجَمِ قُرْآنُ الْفَجْرِ  
وَالْمَحِيضِ. لَئِنْ رَأَوْهُ كَارِهًا  
مِنْ خَلْقِ الْمَلَائِكَةِ لَئِنْ رَأَوْهُ كَارِهًا  
(البقرة ٢٢٢).

وتبين أم المؤمنين كيف كانت تتم المباشرة بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين نسائه حال حيضهن فتقول:

كانت إحدانا إذا كانت حائضا. فأراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يباشرها "أمرها أن

الحمد لله. والصلاة والسلام على رسول الله:

وبعد:

تحدثنا في العدد السابق عن ليلة البناء ودخول الزوج بزوجته. وآداب الإفضاء بين الزوجين. والجنابة والفصل منها. وغير ذلك. وفي هذا العدد نكمل بقية الآداب وحسن العشرة وحق الزوج على زوجته. وحقها عليه إن تيسر المقام. أو فيما بعد. فنقول وبالله التوفيق:

ستر الرجل ما بينه

وبين امرأته:

بدخول الزوج على زوجته وخلوته بها صارت بينهما أسرار لم تكن بين أحد غير زوجين. وقد أوجب الله تعالى عليهما حفظ هذه الأسرار وعدم إفشاء شيء منها. فلا يجوز بحال أن يحدث الرجل صديقه بما بينه وبين امرأته. فإنها من الإحرام. كما لا يجوز للمرأة أن تفعل ذلك أيضا. فعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "هل منكم الرجل إذا أتى أهله. فأغلق عليه بابيه. وألقى عليه ستره. واستتر بستر الله؟ قالوا: نعم. قال: ثم يجلس بعد ذلك فيقول: فعلت كذا. فعلت كذا؟ قال: فسكتوا. قال: فأقبل على النساء فقال: هل منكن من تحدثت؟ فسكتن فجئت فتاة على إحدى ركبتيهما. وتطاولت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ليراها ويسمع كلامها. فقالت: يا رسول الله. إنهم ليتحدثون. وإنهم ليتحدثن. فقال: هل تدرون ما مثل ذلك؟ فقال: إنما مثل ذلك مثل شيطانة لقيت شيطانا

تَنَزَّرَ فِي فُورٍ حَيْضَتَهَا، ثُمَّ يَبَاشِرُهَا. قَالَتْ: وَأَيْكُمْ يَمْلِكُ أَرِيهَ. كَمَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْلِكُ أَرِيهَ. - صحيح مسلم والبخاري.

ومعنى (في فور حيضتها): معظمها ووقت كثرتها. (وايكم يملك أريه): معناه عضوه الذي يستمتع به أي الفرج، وقيل: معناه حاجته وهي شهوة الجماع والمقصود: أملككم أنفسه فيأمن مع هذه المباشرة الوقوع في المحرم وهو مباشرة فرج الحائض.

والمعنى أنه كان إذا أراد أن يباشر امرأة من نسله أي يلصق بشرته ببشرتها، فالمباشرة التقاء البشريتين عمداً وليس المراد هنا الجماع، فأمرها بعقد إزار في وسطها يستتر ما بين سرتها وركبتها كالسراويل ونحوه ثم يضاجعها ويمس بشرتها وتمس بشرته للأمن حينئذ من الوقوع في الوقاع المحرم.

وقال الحافظ ابن حجر: "وذهب كثير من السلف والثوري وأحمد وإسحاق إلى أن الذي يمتنع من الاستمتاع بالحائض الفرج فقط. وبه قال محمد بن الحسن من الحنفية ورجحه الطحاوي وهو اختيار كثير من المالكية وأحد القولين أو الوجهين للشافعية. واختاره ابن المنذر وقال النووي: "هو الأرجح دليلاً: لحديث أنس في مسلم: "اصنعوا كل شيء إلا الجماع". وحملوا حديث الباب وشبهه على الاستحباب جمعا بين الأدلة". وقال ابن دقيق العيد: ليس في حديث الباب ما يقتضي منع ما تحت الإزار لأنه فعل مجرد. اهـ. ويدل على الجواز أيضا ما رواه أبو داود بإسناد قوي عن عكرمة عن بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا أراد من الحائض شيئا ألقى على فرجها ثوبا. (فتح الباري ١/ ٤٠٤).

وكذلك حرم الإسلام إتيان المرأة في دبرها.

فمن أبي هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من أتى كاهنا فصدقه بما يقول، أو أتى امرأة حائضا، أو أتى امرأة في دبرها فقد برئ مما أنزل على محمد" (صحيح الجامع، ٥٩٤٢).

### عن المرأة:

قال الله تعالى: **وَعَذْرَةٌ لَهُمْ أَن يَذْكُرُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا** (النساء: ١٩)، وقال صلى الله عليه وسلم: "استوصوا بالنساء". وقال: "خيركم خيركم لأهله، وأنا خيركم لأهله" (صحيح الجامع، ٣٣١٤).

وعن المقدم بن معديكرب أن النبي صلى الله

عليه وسلم قال: "ما أطعمت زوجتك فهو لك صدقة. وما أطعمت ولدك فهو لك صدقة. وما أطعمت خدامك فهو لك صدقة. وما أطعمت نفسك فهو لك صدقة". (صحيح الجامع، ٥٥٣٥).

وفي الخبر الصحيح قوله: "وهو يحتسبها". قال القرطبي: أفاد منطوقه أن الأجر في الإنفاق إنما يحصل بقصد القرية سواء كانت النفقة واجبة أو مباحة.

وقد رغب الإسلام الزوج في إحسان معاشرته زوجته. يظهر ذلك من الحديث الآتي: عن عمر بن سعد رضي الله عنه عن أبيه رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "عجبت من قضاء الله عز وجل للمؤمن: إن أصابه خير حمد ربه وشكر، وإن أصابته مصيبة حمد ربه وصبر. المؤمن يؤجر في كل شيء حتى في اللقمة يرفقها إلى في امراته" (مسند الإمام أحمد بن حنبل ١/ ١٧٣، وقال الأرنؤوط: إسناده حسن).

### أخطر الفتنة بالزوجة:

قال الله تعالى: **وَلَا يَحِلُّ لَكَ الْفَوَاحِشُ الَّتِي كَانَتْ لَكُمُ الْبَنَاتُ يَافَعْنَ** (النساء: ١٥). وفي الحديث: "أشد فتنة على الرجل زوجته". (صحيح الجامع، ٢١٣٧).

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: نزلت هذه الآية (إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَذَاؤُكُمْ لَكُمْ فَاخْذُرْهُمْ) في قوم من أهل مكة أسلموا وأرادوا أن يأتوا النبي صلى الله عليه وسلم فابى أزواجهم وأولادهم أن يدعوهم فأتوا المدينة فلما قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم رأوه قد فقها: فهموا أن يعاقبوهم فأنزل الله عز وجل: (وإن تعفوا وتمضحوا) الآية. (أخرجه الحاكم ٥٣٢/٢، وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي).

وعن حذيفة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "إن في مال الرجل فتنة. وفي زوجته فتنة وولده". (صحيح الجامع، ٢١٣٧). وقد تكون الفتنة معيقة للرجل عن الطاعات والقربات.

عن عبد الله بن عاصم بن المنذر قال: كان عبد الله بن أبي بكر رضي الله عنهما زوج عائكة بنت زيد بن عمرو بن نفيل العدوية. أخت سعيد بن زيد، وكانت من المهاجرات، وكانت حسناء جميلة بارعة.



فاوقع بها، فأحبها حباً شديداً حتى شغلته عن تجارتها وعن مغازيه، فأمره أبوه أبو بكر بفراقها لذلك، وأن يطلقها تطليقة واحدة، ففعل ثم ندم على فعله، فقال هذه الأبيات:

**يقولون طلقها وخيم مكانها**

**مقيماً، تمنى النفس أحلام نائم**

**وان فراقى أهل بيت جمعهم**

**على كبرة منى لأحدى العظام**

**أراني وأهلي كالعجول تروحت**

**إلى بوها قبل المشار الروانم**

**فهمز عليه أبوه حتى طلقها ثم تبعها نفسه،**

**فدخل عليه أبو بكر رضى الله عنه وهو يقول:**

**اعاتك لا أنساك ماذر ضارق**

**وما ناح قمرى الحمام المطوق**

**أعاتك قلبى كل يوم وليلة**

**إليك بما تخفى النفوس معلق**

**فلم أرملى طلق اليوم مثلاً**

**ولا مثلاً لى غير جرم تعلق**

**لها خلق جزل ورأى ومنصب**

**وخلق سوى في الحياء ومصدق**

**فرق له أبوه، وأمره بمراجعتها فارتجفها: وقال**

**هذه الأبيات:**

**أعاتك قد طلقت في غير رغبة**

**وروجعت للأمر الذي هو كائن**

**كذلك أمر الله غاد ورائج**

**على الناس فيه ألفه وتباين**

**وما زال قلبى للتفرق طائراً**

**وقلبي لما قد فزب الله ساكن**

**فإنك ممن زين الله وجهه**

**وليس لوجه زانه الله شأن**

**ثم شهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم**

**غزاة الطائف، فأصابه سهم، فمات منه، فلما مات**

**عبد الله صارت عاتكة ترثية بهذه الأبيات:**

**رزئت بخير الناس بعد نبيهم**

**وبعد أبي بكر وما كان قصراً**

**فاليت لا تنفك عيني حزينة**

**عليك، ولا ينفك جلدي أغبراً**

**فلله عينا من رأى مثله فتى**

**أكر وأحمى في الهياج وأصبراً**

**إذا شرعت فيه الأسنة خاضها**

**إلى الموت حتى يترك الرمح أحمرأ**

**ثم تزوجت بعده زيد بن الخطاب، على**

**اختلاف في ذلك؛ فقتل عنها يوم اليمامة شهيداً،**

**فتزوجها عمر بن الخطاب في سنة اثنتي عشرة،**

**فأولم عليها، ودعا عمر بن الخطاب أصحاب**

**رسول الله صلى الله عليه وسلم، وفيهم علي بن**

**أبي طالب؛ فقال له: دعني أكلّم عاتكة؛ قال: نعم،**

**فأخذ بجانب الحذر، ثم قال: يا عديّة نفسها، أين**

**قولك:**

**فاليت لا تنفك عيني حزينة**

**عليك ولا ينفك جلدي أغبراً**

**فبكت. فقال عمر: ما دعاك إلى هذا يا أبا**

**الحسن؟ كل النساء يفعلن هذا، ثم قتل عنها**

**عمر، فقالت تبكيه:**

**مع نرفد فعد عيني عائد**

**مما نضمن فني العمود**

**يا نسبه حسب علي نجومها**

**فسهرتها والشمس رهود**

**قد كن بسهدي حذارك مره**

**فاليوم حو لعيني الشهيد**

**ابكى أمير المؤمنين ودونه**

**للربيب صديق وصعيد**

**ثم تزوجها الزبير بن العوام فقتل عنها؛ فقالت**

**ترثيه بهذه الأبيات:**

**غدر ابن جرهموز بفارس بهمة**

**يوم اللقاء وكان غير معروف**

**يا عمرو لو نبهته لوجدته**

**لا طائشاً رعش الجنان ولا اليد**

**كم غمرة قد خاضها لم يثنه**

**عنها طرادك يا بن فقع القرد**

**تكلتك أمك إن ظفرت بمثله**

**فيما مضى ممن يروح ويفتدي**

**والله ربك إن قتلت مسلماً**

**حلت عليك عقوبة المتعمد**

**ثم خطبها علي بن أبي طالب رضى الله عنه**

**بعد انقضاء عدتها، فأرسلت إليه: إني لأضن بك يا**

**ابن ممر رسول الله عن القتل. (نهاية الأرب في فنون**

**الآداب (١٣٧/١٩، ١٣٩). لشهاب الدين التويزي**

**ت: ٧٣٣هـ).**

**وللحديث بقية إن شاء الله.**



تقدير الداعية من التمس

الحمد لله

١٤٤١

# قصة كاتب النبي صلى الله عليه وسلم الذي ذكر في القرآن الكريم

”

نواصل في هذا التحذير تقديم البحوث العلمية الحديثة للقارى الكريم حتى يقف على حقيقة هذه القصة التي استهزت على السمة القصاص والوعاظ والى القارى الكريم التخريج والتحقيق.

علي حشيش

اولاً: أسباب ذكر هذه القصة

من أهم أسباب ذكر هذه القصة: انتشارها في كثير من كتب التفسير، عند تفسير قوله تعالى: «يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ الرِّجْلِ، الآية (الأنبياء: ١٠٤). فذكروا أن السجل، اسم صحابي كان يكتب للنبي صلى الله عليه وسلم. ومن هذه التفسيرات التي ذكرت هذا الخبر على سبيل المثال لا الحصر:

(١) أخرجه الإمام أبو جعفر محمد بن جرير الطبري المتوفى سنة (٢١٠هـ) في تفسيره، المسمى جامع البيان في تأويل القرآن، (١٠٤/٩)، ط: دار الفد العربي.

(٢) وأورده الزجاج وهو إبراهيم بن السري بن سهل المتوفى سنة (٣١١هـ) في تفسيره، المسمى معاني القرآن وأعرابه، (٤٠٦/٣)، ط: عالم الكتب- بيروت.

(٣) وأورده أبو بكر العزيزي وهو محمد بن عزيز السجستاني المتوفى سنة (٣٣٠هـ) في غريب القرآن، المسمى، فزحة القلوب، ص (٢٨١)، ط: دار قتيبة - سوريا.

(٤) وأورده أبو بكر عبد القاهر بن عبد الرحمن بن محمد الجرجاني، المتوفى سنة (٤٧١هـ) في درج الدرر في تفسير الآي والسور، (٣٢٦/٢)، ط: دار الفكر - عمان - الأردن.

(٥) وأورده أبو الحسن علي بن فضال بن علي بن غالب المجاشعي القندرواني، المتوفى سنة (٤٧٩هـ) في النكت في القرآن الكريم في معاني القرآن الكريم وأعرابه، ص (٣٣٣)، ط: دار الكتب العلمية بيروت.

(٦) وأورده أبو المظفر منصور بن محمد بن عبد الجبار المروزي السمعاني، المتوفى سنة (٤٨٩هـ) في تفسير القرآن، (٤١٢/٣)، ط: دار الوطن- الرياض- السعودية.

(٧) وأورده أبو القاسم إسماعيل بن محمد بن الفضل بن علي القرشي الأصبهاني الملقب بقوام السنة المتوفى سنة (٥٣٥هـ) في أعراب القرآن للأصبهاني، ص (٢٤٣)، فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية.

الامام العلامة الحافظ فخر العلماء عز الدين أبو الحسن علي بن الأثير أبي الكرم محمد بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيباني الجزري المحدث اللغوي صاحب التاريخ، ومعرفة الصحابة، والأنساب، وغير ذلك توفي سنة (٦٣٠هـ).

قلت، فقد ذكر، سجل، في كتابه، أسد القابة في معرفة الصحابة، تحت رقم (١٩٤٠) متخذاً هذا الخبر الواهي شاهداً: عفا الله عنا وعنه.

(٢) وذكره الحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني المتوفى سنة (٨٥٢هـ) في كتابه، الإصابة في تمييز الصحابة، (٣/٣٣٠٩٦) ط: دار الجيل بيروت، وقال: «سجل كاتب النبي صلى الله عليه وسلم».

(٣) وذكره الحافظ أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحاق بن موسى بن مهران الأصبغاني المتوفى سنة (٤٣٠هـ) في كتابه، معرفة الصحابة، (٣/١٤٥٤) ط: دار الوطن - الرياض، وقال: «سجل كاتب النبي صلى الله عليه وسلم».. وأخرج لذلك حديث ابن عمر، وحديث ابن عباس.

فائدة أخرى:

فكما ذكرت قصة كاتب النبي صلى الله عليه وسلم "سجل" في كتب التفسير التي ذكرناها أنفاً، وكذلك كتب معرفة الصحابة كما بينا. فذكرت أيضاً في أكثر من كتاب من كتب السنة الأصلية كما سنبينه من التخريج والتحقيق.

### ثانياً: المتن:

المتن الذي ذكرته فيه قصة، كاتب النبي صلى الله عليه وسلم الذي ذكر في القرآن الكريم.. روى من حديث ابن عباس، ومن حديث ابن عمر:

(١) المتن من حديث ابن عباس، روى عن ابن عباس في قوله تعالى: «يوم نطوي السماء كطي السجل للكتب»، قال: «كان للنبي صلى الله عليه وسلم كاتب يدعى السجل».

(٢) المتن من حديث ابن عمر، روى عن ابن عمر قال: «كان للنبي صلى الله عليه وسلم كاتب يقال له سجل فأنزل الله تعالى: «يوم نطوي السماء كطي السجل للكتب»».

### ثالثاً: التخريج

(١) حديث ابن عباس:

(أ) أخرجه الحافظ الطبراني في المعجم الكبير، (١٧٠/١٢) ح (١٢٧٩٠) قال، حدثنا علي بن عبد العزيز، حدثنا مسلم بن إبراهيم، حدثنا يحيى بن عمرو بن مالك عن أبيه عن أبي الجوزاء عن ابن عباس.

(ب) وأخرجه الامام الحافظ البيهقي في السنن الكبرى، (١٠/١٢٦) قال، أخبرنا أبو نصر بن قتادة، أنبأنا أبو

(٨) وأورده الحافظ أبو القداء إسماعيل بن عمر بن كثير الدمشقي المتوفى سنة (٧٧٤هـ) في تفسير القرآن العظيم، (٥/٣٨٣) ط: دار طيبة.

(٩) وأورده أبو العباس شهاب الدين أحمد بن محمد بن عماد الدين المتوفى سنة (٨١٥هـ) في التبيين في تفسير غريب القرآن، ص (٢٣٥) ط: دار الغرب الإسلامي - بيروت.

(١٠) وأورده الحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي، المتوفى سنة (٩١١هـ) في الدر المنثور في التفسير بالماثور، (٤/٣٤٠) ط: دار المعرفة - بيروت لبنان.

(١١) وأورده محمد بن علي بن محمد بن عبد الله الشوكاني اليمني المتوفى سنة (١٢٥٠هـ) في تفسيره، فتح القدير، (٣/٥١١) ط: دار الكلم الطيب دمشق - بيروت.

(١٢) وأورده شهاب الدين محمود بن عبد الله الحسيني الألوسي المتوفى سنة (١٢٧٠هـ) في روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، (٩/٩٥٩) ط: دار الكتب العلمية - بيروت.

(١٣) وأورده أبو القاسم محمود بن عمر بن محمد الزمخشري المتوفى سنة (٥٣٨هـ) في تفسيره المسمى، الكشف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التاويل، (٣/٢٠٧) ط: مكتبة مصر.

(١٤) وأورده أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمود النسفي في تفسيره، (٣/٩٠) ط: البابي الحلبي وهو مختصر لكلام الزمخشري.

(١٥) وأورده أبو عبد الله محمد بن أحمد القرطبي المتوفى سنة (٦٧١هـ) في تفسيره المسمى، الجامع لأحكام القرآن، (٦/٣١٢) ط: دار الحديث القاهرة.

فائدة:

هذه القصة الواهية والتي سنبين عوارها ونكشف عارها بالتخريج والتحقيق أثرت عند بعض الذي سنطوفاً التصانيف المتخصصة في معرفة الصحابة نتيجة تفسير كلمة، السجل، والتي لم تذكر في القرآن إلا مرة واحدة في يوم عظيم قال تعالى: «يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ»، (الأنبياء: ١٠٤)، فجعلوا، السجل، اسم صحابي كان يكتب للنبي صلى الله عليه وسلم.

وعلى سبيل المثال لا الحصر من المصنفين الذين صنّفوا في معرفة الصحابة وجعلوا، السجل، اسم صحابي كان يكتب للنبي صلى الله عليه وسلم.

(١) الامام عز الدين ابن الأثير، وهو الذي ذكره الامام الذهبي في تذكرة الحفاظ، (٤/١٣٩٩) (١١٢٤) فقال،



علي الرفاء. حدثنا علي بن عبد العزيز حدثنا مسلم بن إبراهيم. حدثنا يحيى بن عمرو بن مالك النكري عن أبيه به.

(ج) وأخرجه الإمام الحافظ ابن عدي في الكامل، (٢٠٥/٧) (٢١٠٧/٥٤) قال حدثنا يحيى بن عبد الرحمن بن ناجية. حدثنا أحمد بن عبد الرحمن بن مفضل. حدثنا محمد بن سليمان حدثنا يحيى بن عمرو بن مالك النكري سمعت أبي به.

(د) وأخرجه الحافظ العقبلي في الضعفاء الكبير، (٢٠٤٦/٤٢٠/٤) قال: حدثنا علي بن عبد العزيز... بنفس سند الطبراني.

#### رابعاً: الخطيب تهذيب ابن عباس

نستنتج من تخريج حديث ابن عباس عند الأئمة الطبراني والبيهقي وابن عدي والعقبلي أن الحديث جاء عندهم جميعاً من طريق يحيى بن عمرو بن مالك النكري عن أبيه عن أبي الجوزاء عن ابن عباس.

وعليه يحيى بن عمرو بن مالك النكري:

(١) قال الإمام الذهبي في الميزان، (٩٥٩٥/٣٩٩/٤) «يحيى بن عمرو بن مالك لنكري ضعفه أبو داود وغيره ورماه حماد بن زيد بالكذب.. اهـ».

(٢) وروى له الإمام ابن عدي في الكامل، (٢٠٥/٧) هذا الحديث وأحاديث أخر. ثم قال، «وهذه الأحاديث التي ذكرتها عن يحيى بن عمرو بن مالك بهذا الإسناد وأحاديث أخر مما لا أذكرها وليس ذلك بمحفوظ.. اهـ. قلت، وعبارة «ليس بمحفوظ وغير محفوظ، أكثر ما يقولها ابن عدي في الكذابين والمتروكين».

(٣) وذكر الحافظ ابن حجر في التهذيب، (٢٢٧/١١) أن يحيى بن عمرو بن مالك النكري، ضعفه ابن معين وأبو زرعة وأبو داود والنسائي والدولابي. ثم نقل أن أحمد بن حنبل قال: ليس هذا بشيء. وقال الساجي، منكر الحديث. اهـ.

(٤) قال الإمام الحافظ ابن حبان في المجروحين، (١١٤/٣)، «كان منكر الرواية عن أبيه..».

(٥) وأورده الإمام الحافظ الدارقطني في كتابه الضعفاء والمتروكين، برقم (٥٨٣) وقال، «يحيى بن عمرو بن مالك بصري..».

هاتدة،

لم يذكر إلا الاسم فقط فيخلن من لا دراية له بمنهج الدارقطني في كتابه هذا أنه سكت عن الراوي. ولكن هيات فيمجرد ذكر الاسم في هذا الكتاب يدل على أن الراوي متفق على تركه يتبين ذلك في مقدمة الكتاب: حيث قال الإمام البرقاني، «طالت محاورتي مع أبي

منصور إبراهيم بن الحسن بن حكام لأبي الحسن علي بن عمر الدارقطني عفا الله عني وعنهما في المتروكين من أصحاب الحديث فتقرر بيننا وبينه على ترك من أثبته على حروف المعجم في هذه الورقات.. اهـ».

(٦) لذلك قال الحافظ العقبلي في الضعفاء الكبير، (٢٠٤٦/٤٢٠/٤)، «يحيى بن عمرو بن مالك النكري لا يتابع على حديثه.. اهـ. قلت، لأنه كذاب متروك ليس بشيء كما بينا».

طريق أخر عن ابن عباس:

(١) أخرجه الإمام أبي داود في السنن، ح (٢٩٣٥)، قال حدثنا قتيبة بن سعيد. حدثنا نوح بن قيس، عن يزيد بن كعب، عن عمرو بن مالك، عن أبي الجوزاء، عن ابن عباس.

(٢) وأخرجه الإمام النسائي في السنن الكبرى، (٤٠٨/٦) ح (١١٣٣٥)، قال، «أبنا قتيبة بن سعيد به».

(٣) ومن هذا الطريق أخرجه الحافظ البيهقي في السنن الكبرى، (١٢٦/١٠).

قلت، ولا يصلح هذا الطريق للمتابعة حيث فيه، يزيد بن كعب، حيث قال الحافظ ابن حجر في التقريب، (٣٧٠/٢)، «مجهول.. وبما أنه لم يرو عنه إلا رآوا واحد كما في تهذيب الكمال، (٧٦٣٤/٣٩٩/٢٠) للإمام المزي فهو مجهول العين، ولم يوثق فهو مردود لا يصلح أن يكون متابعاً ليحيى بن عمرو بن مالك الكذاب المتروك. فهذا الطريق يزيد الحديث وهنا على وهن. حديث ابن عمر:

(١) أخرجه الحافظ الخطيب البغدادي في تاريخ بغداد، (١٧٥/٨)، وعلمه حمدان بن سعيد قال الإمام الذهبي في الميزان، (٢٢٨٦/٦٠٢/١)، «حمدان بن سعيد. عن عبد الله بن نمير. أبي يخبر كذاب عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر: كان كاتب النبي صلى الله عليه وسلم اسمه سجل.. اهـ».

(٢) وأورده الحافظ أبي كثير في تفسيره، من رواية الخطيب من حديث ابن عمر ثم قال، «وهذا منكر جداً من حديث نافع عن ابن عمر لا يصح أصلاً. وكذلك ما تقدم عن ابن عباس من رواية أبي داود وغيره. لا يصح أيضاً. وقد صرح جماعة من الحفاظ بوضعه منهم شيخنا الحافظ الكبير أبو الحجاج المزي.. اهـ».

قلت، ولولا التقيد بمساحة النشر لفصلت وبينت بقية الأئمة الحفاظ الذين قالوا بوضعه وفقد متنه.. اهـ.

هذا ما وفقني الله إليه وهو وحده من وراء القصد.

# كدر البحار

## في بيان ضعيف الأحاديث القصار

القسم الثاني

الصفحة (١٠٢)

علي حشيش

البغدادي في «تاريخ بغداد» (٢٠١/٦) من طريق أبي نعيم بسنده عن الخضر بن أبان حدثنا إبراهيم بن هدية حدثنا أنس بن مالك مرفوعاً، وهذا الحديث موضوع وعلمته إبراهيم بن هدية أبو هدية الكذاب الخبيث الدجال الوضع كما بينا آنفاً. والخضر بن أبان ضعفه الحاكم وغيره كما بينا أيضاً.

(٨٩٩). السقط ينقل الله به الميزان. ويكون شاهما لأبويه يوم القيامة..

الحديث لا يصح؛ أخرجه أبو منصور الديلمي في «مسند الفردوس» ح (١٨٥٧) - الفرائد الملتقطة. قال أبو نعيم: حدثنا ابن أبي العزائم، حدثنا الخضر بن أبان، حدثنا أبو هدية عن أنس بن مالك مرفوعاً. وعلمته، أبو هدية الكذاب الخبيث الدجال الوضع كما بينا آنفاً. والخضر بن أبان ضعفه الحاكم وغيره كما بينا آنفاً.

(٩٠٠). ليس للعبد من صلاته إلا ما عقل منها.. الحديث لا يصح؛ أوردته الفزالي في «الإحياء» (١٦٠/١) بصيغة الجزم مرفوعاً، وقال الحافظ العراقي في «تخريج الإحياء»: «لم أجده مرفوعاً». اهـ. ولكن أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٦١/٧) من قول سفيان الثوري والمسنود إليه صحيح بلفظ: «نكتب للرجل من صلاته ما عقل منها.. اهـ. (٩٠١). من صلى عشرين ركعة بين العشاء الآخرة والمغرب، يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب، وقل هو الله أحد.. حفظه الله في نفسه. وولده. وأهله. وماله. ودينه. وأخوته..

الحديث لا يصح؛ أخرجه الرازي القزويني في «التدوين في أخبار قزوين» (٢١١/٢). (٦٠/٤) ط: دار الكتب العلمية بيروت، من طريق أبي هدية عن أنس بن مالك مرفوعاً. وعلمته أبو هدية إبراهيم بن هدية الكذاب الخبيث الدجال الوضع كما بينا آنفاً.

(٨٩٧). إذا قمت من الليل تصلي. فارفع صوتك قليلاً. تفرغ الشيطان. وتوقف الجيران. وترضي لرحمتي..

الحديث لا يصح؛ أخرجه أبو منصور الديلمي في «مسند الفردوس» ح (٢٢٨) - الفرائد الملتقطة. عن الخضر بن أبان، عن أبي هدية، عن أنس مرفوعاً. وعلمته أبو هدية قال الإمام الحافظ ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» (١٤٣/١/١): «إبراهيم بن هدية روى عن أنس بن مالك سألت أبي عنه فقال: «كذاب.. اهـ.

وقال الإمام الذهبي في «الميزان» (٢٤٢/٧١/١): «حدث ببغداد وغيرها بالأباطيل، وقال النسائي وغيره، متروك، وقال الخطيب: حدث عن أنس بالأباطيل. قال أبو حاتم وغيره: كذاب.. وقال الإمام الحافظ ابن حبان في «المجروحين»: «إبراهيم بن هدية أبو هدية شيخ يروي عن أنس بن مالك، دجال من الدجاجلة، وكان رقاصاً بالبصرة، يدعى إلى الأعراس فيرقص فيها فلما كبر جعل يروي عن أنس ويضع عليه، فلا يحل لمسلم أن يكتب حديثه إلا على وجه التعجب.. اهـ.

وأخرج الحافظ الخطيب في «تاريخ بغداد» (٢٠١/٦): «عن يحيى بن معين، قدم علينا هاهنا فكتبنا عنه عن أنس بن مالك ثم تبين لنا كذبه. كذاب خبيث.. اهـ.

وعلة أخرى: الخضر بن أبان قال الذهبي في «الميزان» (٢٥١٢/٦٥٤/١): «الخضر بن أبان الهاشمي عن أبي هدية البصري ضعفه الحاكم وغيره. وتكلم فيه الدارقطني.. اهـ.

(٨٩٨). إن في جهنم بحراً أسود مظلماً منتن الريح يفرق الله فيه كل من أكل رزقه وعبد غيره..

الحديث لا يصح؛ أخرجه الحافظ الخطيب





٢- ويشتي تذكر بعض من آثار

الامة عند وعقب ظهور النبي

هينذكر فيما يذكر قول عالم زمانه سفيان الثوري- وينحوه عن عمرو بن دينار وأبي يوسف والفضيل وأبي بكر بن عياش ووكيع وابن عيينة وسائر أئمة السلف- "من قال: القرآن مخلوق- أو أحدث- فهو كافر. وفرض منابذته". وقوله- وقد سئل أن يحدث بشيء من السنة- "القرآن كلام الله غير مخلوق. منه بدأ وإليه يعود. من قال غير هذا فهو كافر". ويروم بقوله- (منه بدأ): الرد على الجهمية ومن تبعهم من الأشعرية نفيهم الكلام اللفظي عن الله. وأنه خلق في الهواء أو غيره. وبدأ من عند سواه.. وقول مالك: "القرآن كلام الله وكلام الله منه. وليس من كلام الله شيء مخلوق". وقوله- وينحوه عن ابن مهدي وغيره- "من قال: القرآن مخلوق يستتاب. فإن تاب ولا ضربت عنقه". وقول حماد بن زيد: "القرآن كلام الله أنزله جبريل من عند رب العالمين". وقول ابن عياش: "القرآن كلام الله القاه إلى جبريل وألقاه جبريل إلى محمد". كذا بصريح العبارة وبما يؤكد: أن جبريل هو من نزل به. وليس من كلامه ولا هو عبارته كما تدعي الأشعرية.. وما جاء عن ابن أبي ليلى- قاضي الكوفة وعالمها- من أنه استتاب رجلا قال: (القرآن مخلوق) كما يستتيب النصاري.. وقول جعفر الصادق عن القرآن،

"ليس بخالق ولا مخلوق. ولكنه كلام الله".

وقول أحمد- محتجا لعدم خلق القرآن بقوله تعالى: (الرحمن علم القرآن)-: أخبر تعالى أن القرآن من علمه". ومعلوم موقفه من قضية (خلق القرآن).. وقول أبي زرعة وأبي حاتم بحق رجل قال: (إن لم يكن القرآن مخلوقا فمحا الله ما في صدري)، "فنسي القرآن حتى كان يقال له: قل (بسم الله الرحمن الرحيم). فيقول: معروف معروف. ولا يتكلم به".. وقول حرب الكرماني ت٢٨٨: "إن الجهمية أعداء الله. وهم الذين يزعمون أن القرآن مخلوق. وأن الله لم يكلم موسى. ولا يرى في الآخرة. ولا يعرف لله كلام. وليس على عرش ولا كرسي. وهم كفار فاحذروهم".. وقول عمرو بن عثمان المكي: "هو عز وجل القائل: (لَوْ أَنَّهُ ظَهَرَ / ١٤) لا الشجرة. الجاني قبل أن يكون جانيا لا أمره. المستوي على عرشه دون كل مكان. كلم موسى تكليما.. فسمع موسى كلام الله".. وقول أبي القاسم القشيري في شكاية أهل السنة: "وما نقموا من أبي الحسن الأشعري إلا أنه قال بإشبات صفات الجلال لله من قدرته وعلمه وحياته ووجهه ويده. وأن القرآن كلامه غير مخلوق".

٢- ويهود بنفسيان

هي عاية في الأهمية

ونذكر من ذلك قوله ص ١٤١

من كتابه (العلو)- بعد أن ساق كلام الإمام محمد بن أسلم الطوسي ت٢٤٢ الذي فيه: (القرآن كلام الله غير مخلوق أينما تلي وحيثما كتب. لا يتغير ولا يتحول ولا يتبدل)-: "صدق والله فإنك تنقل من المصحف مائة مصحف. وذاك الأول لا يتحول في نفسه ولا يتغير. وتلقن القرآن ألف نفس وما في صدرك باق بهيئته لا يفصل عنك ولا يغير. وذاك لأن المكتوب واحد والكتابة تعددت: والذي في صدرك واحد وما في صدور المقرنين هو عين ما في صدرك سواء: والمتلو وإن تعدد التالون به واحد مع كونه سورا وآيات وأجزاء متعددة: وهو كلام الله ووحيه وتنزيله وإنشأؤه. ليس هو بكلامنا أصلا. وتكلمنا به وتلاوتنا له ونطقنا به من أفعالنا. وكذلك كتابتنا له وأصواتنا به من أعمالنا. قال تعالى: (وَلَوْ أَنَّهُ حِطُّوا / ٩٦) فالقرآن المتلو مع قطع النظر عن أعمالنا كلام الله ليس بمخلوق. لكن لا يتأتى إلا من تال أو من مصحف". إلى أن قال: "ما فضله في هذه المسألة وإن كان حقا. فإن (أحمد) وعلماء السلف لم يأذنوا في التعبير عن ذلك. وفروا من الجهمية ومن الكلام بكل ممكن.. حسما للمادة. ولا فالملفوظ كلام الله. وأما التلظ به فمن كسبنا". هـ.

وقوله تعليقا على كلام أبي

جعفر الترمذي الفقيه عن صفة نزوله تعالى، "النزول، والكلام.. والاستواء، عبارات جلية واضحة للسامع. فإذا اتصف بها من ليس كمثله شيء، فالصفة تابعة للموصوف، وكيفية ذلك مجهولة عند البشر". وقوله ص ١٦٣ تعليقاً على ما صرح هو به من موافقة أبي الحسن الأشعري لأئمة الحديث ونقله لإجماعهم في إثبات جميع صفاته تعالى، والكلام بالطبع واحدة منها: "فلو انتهى أصحابنا المتكلمون إلى مقالة أبي الحسن هذه ولزموها لأحسنوا، ولكنهم خاضوا كخوض حكماء الأوائل في الأشياء ومشوا خلف المنطق. فلا قوة إلا بالله". وقوله بنفس المصدر ص ١٨٣ تعليقاً على قول ابن عبد البر: (أهل السنة مجمعون على الإقرار بالصفات الواردة في الكتاب والسنة وحملها على الحقيقة، وأما الجهمية والمعتزلة والخوارج فكلهم ينكرها ويزعمون أن من أقر بها مشبه، وهم عند من أقر بها ناهون للمعبود)، وذكره قول حماد بن زياد في ضرب المثل لمن عطلها ونفاها بذكر السلوب: (مثل الجهمية، كقوم قالوا: في دارنا نخلة، قيل: لها سعف؟ قالوا: لا، قيل: فلها كرب وهو أصول السعف؟ قالوا: لا، قيل: لها رطب وعزق؟ قالوا: لا، قيل: فما في داركم نخلة؟)؛

"كذلك هؤلاء النفاة، قالوا: (الها الله تعالى، وهو: لا في زمان ولا في مكان، ولا يرى ولا يسمع ولا يبصر ولا يتكلم ولا يرضى ولا يقضب ولا يريد، ولا... ولا...)، وقالوا، (سبحان المنزه عن الصفات)، ونحن نقول، (سبحان الله العلي العظيم، السميع البصير المريد، الذي كلم موسى تكليماً، واتخذ إبراهيم خليلاً، ويرى في الآخرة، المتصف بما وصف به نفسه ووصفه به رسوله، المنزه عن سمات المخلوقين وعن جحد الجاحدين". وقوله ص ١٨٦ تعليقاً على قول الخطيب (ت ٤٦٣)، (ما روي من الصفات في السنن الصحاح، مذهب السلف؛ إيجاباتها واجراؤها على ظواهرها ونفي الكيفية والتشبيه عنها، والأصل في هذا أن الكلام في الصفات فرع عن الكلام في الذات.. فلا نقول إنها جوارح وأدوات للفاعل، وإنما وجب إيجاباتها لأن التوقيف ورد بها ووجب نفي التشبيه عنها)، "هذا الذي علمت من مذهب السلف، والمراد بظواهرها، أي، لا باطن لألفاظ الكتاب والسنة غير ما وضعت له، كما قال مالك: (الاستواء معلوم)، وكذلك القول في: (السمع والبصر والعلم والكلام والإرادة والوجه) ونحو ذلك. هذه الأشياء معلومة فلا تحتاج إلى بيان وتفسير، لكن الكيف في جميعها مجهول

عندنا".

وعلى ما فاده به الشيخ (أبو البيان) الإمام القدوة اللغوي (ت ٥٥١)، - قانلاً في حوار جرى بينه وبين رجل من أهل الكلام، (ويحك، الحنابلة إذ قيل لهم: ما الدليل على أن القرآن يحرف وصوت؟ قالوا: قال الله كذا، وقال رسوله كذا، وسرد الشيخ الآيات والأخبار، وأنتم إذا قيل لكم: ما الدليل على أن القرآن معنى قائم بالنفس؟ قلتم: قال الأخطل؛ (إن الكلام لفي القواد)، أيش هذا الأخطل؟! نصراني خبيث، بنيتم مذهبكم على بيت شعر من قوله وتركتكم الكتاب والسنة، - عتب الذهبي يقول:

"كلام الله غير مخلوق، وأنه عين ما تكلم به، هو عز وجل منشيه ومبتديه، مع اعترافنا بأن ثلاثتنا له وأصواتنا وتلفظنا به مخلوق، وتكلم الرب سفة من صفاته التي من لوازم ذاته المقدسة، فلا يعلم كيفية ذلك، وكلمات الله لا تنفذ ولو كان البحر مداداً لها ويمده من بعده سبعة أبحر، فكلامه من علمه وعلمه لا يتناهى، فلا نحيط بشيء من علمه إلا بما شاء" سبحانه في علاه، وفي خطوة لحسم الأمر كعادته، حكى الذهبي في السير (١٩ / ٤٤٨) وأثناء ترجمته لابن عقيل، أن "قد صار الظاهر اليوم ظاهرين؛ أحدهما حق، والثاني باطل،

فالحق، أن يقول إنه سميع بصير مريد متكلم حي. (كل شيء هالك إلا وجهه). (خلق آدم بيده). (و كلم موسى تكليماً). (واتخذ إبراهيم خليلاً). وأمثال ذلك، فنمّرهُ على ما جاء. ونضهم منه دلالة الخطاب كما يليق به تعالى. ولا نقول، له تأويل يخالف ذلك.. والظاهر الآخر وهو الباطل والضلال، أن تعتقد قياس الغائب على الشاهد. وتمثل الباري بخلقه. بل صفاته كذاته. فلا عدل له ولا ضد له ولا نظير له ولا مثل له ولا شبه له. وليس كمثله شيء لا في ذاته ولا في صفاته. وهذا أمر يستوي فيه الفقيه والعامي".

#### ٤- بسوق الإجماع على إثبات

##### كلامه تعالى وجميع صفاته

وكان الحافظ الذهبي قد ساق في كتابه (العلو) ص ١٥٧ عن الإمام الطحاوي عالم الديار المصرية في وقته قوله- ضمن إجماع وبيان السنة والجماعة على مذهب فقهاء الأمة- "وأيقنوا أن كلام الله بالحقيقة. ليس بمخلوق. فمن سمعه وزعم أنه كلام البشركفر". إلى آخر ما قال.

كما ساق في ص ١٧٦ قول أبي نعيم الأصبهاني وفيه: "طريقتنا طريقة السلف المتبعين للكتاب والسنة وإجماع الأمة. ومما اعتقدوه، أن الله لم يزل كاملاً بجميع صفاته القديمة. لا يزول ولا يحول. لم يزل.. متكلماً

بكلام. ثم أحدث الأشياء من غير شيء. وأن القرآن كلام الله. وكذلك سائر كتبه المنزلة. كلامه غير مخلوق. وأن القرآن في جميع الجهات- مقروءاً ومتلوّاً ومحمّلاً ومسموعاً ومكتوباً وملفوظاً- كلام الله حقيقة. لا حكاية ولا ترجمة.. وأن الواقفة واللفظية من الجهمية. وأن من قصد القرآن بوجه من الوجود يريد به خلق كلام الله. فهو عندهم من الجهمية. وأن الجهمي عندهم كافر".

يقول الذهبي معقياً "فقد نقل هذا الإمام. الإجماع على هذا القول والله الحمد. وكان حافظ العجم في زمانه بلا نزاع. جمع بين علو الرواية وتحقيق الدراية" اهـ.

وممن ساق الذهبي له الإجماع: القادر بالله ابن المقتدر في معتقده المشهور. فقد "قرأ ببغداد بمشهد من علمائها وأنتمتها على أنه قول أهل السنة والجماعة. وفيه: أن كلام الله غير مخلوق أنزله على رسوله". والظلمكي (ت ٤٢٩)- وذاك إبان رده الشبه التي أوردها أهل الزيغ على إجماع أهل السنة على إثبات صفاته تعالى بزعم أن الاجتماع في التسمية يوجب التشبيه- حيث قال: "نسألهم أتقولون أن الله موجود؟ فإن قالوا: نعم. قيل لهم: يلزمكم من دعواكم أن يكون مشبهاً للموجودين. وإن قالوا: موجود ولا يوجب وجود الاشتباه بينه وبين

الموجودات. قلنا: فكذلك هو حي عالم قادر مريد سميع بصير متكلم. يعني: ولا يلزم من ذلك اشتباهه بمن اتصف بهذه الصفات". وكذا السجزي (ت ٤٤٤). ومما نقله عنه الذهبي: "أنتمنا كسفيان الثوري ومالك وحماد بن سلمة وحماد بن زيد وابن عيينة والفضيل وابن المبارك وأحمد وإسحاق متفقون على أن الله بذاته على عرشه وعلمه بكل مكان. وأنه ينزل إلى السماء الدنيا. وأنه يغضب ويرضى. ويتكلم بما شاء".

كما نقل الذهبي في العلو ص ١٩٢ عن الحافظ أبي القاسم التيمي في (الحجة). قوله: "مذهب مالك والثوري والأوزاعي والشافعي وحماد بن سلمة وحماد بن زيد وأحمد ويحيى بن سعيد وابن مهدي وإسحاق وابن راهويه. أن صفات الله التي وصف بها نفسه ووصفه بها رسوله من السمع والبصر والوجه واليدين وسائر أوصافه- والكلام المسموع بالطبع واحدة منها- إنما هي على ظاهرها المعروف المشهور. من غير كيف يتوهم فيها. ولا تشبيه ولا تأويل. قال ابن عيينة: (كل شيء وصف الله به نفسه فقرأته تفسيره).. أي: هو على ظاهره لا يجوز صرفه إلى المجاز بنوع من التأويل".

والى لقاء آخر. والحمد لله رب العالمين.



# صلاة الاستسقاء

## الحلقة الثالثة

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وبعد، فقد تكلمنا في اللقاء السابق عن سنن وأداب الاستسقاء، وذكرنا منها: التوبة من المعاصي، والتقرب إلى الله تعالى بوجوه البر والخير من صدقة وغيرها، والخروج من المظالم وأداء الحقوق، وأن يعد الإمام الناس يوماً يخرجون فيه، وأن يخرج الإمام والناس في تواضع وتبذل وتخضع وتضرع، وأن تصلى صلاة الاستسقاء في الصحراء، مع التنظيف للاستسقاء بغسل وسواك وإزالة رائحة وتقليم أظفار ونحوه، والتوسل بدعاء أهل الدين والصالح، واستقبال القبلة ورفع اليدين في الدعاء وتحويل الإمام والناس أرويتهم في الدعاء، وأنه لا أذان ولا إقامة لصلاة

الاستسقاء، ونبدأ في هذا اللقاء الحديث عن كيفية صلاة وخطبة الاستسقاء، كيفية صلاة الاستسقاء، اتفق الجمهور غير أبي حنيفة - كما ذكرنا من قبل - على أن صلاة الاستسقاء ركعتان بجماعة في المصلى بالصحراء خارج البلد، بلا أذان ولا إقامة، وإنما ينادى لها (الصلاة جامعة)؛ لأنه صلى الله عليه وسلم لم يقمها إلا في الصحراء، وهي أوسع من غيرها. فلا يفلح بين القائلين بصلاة الاستسقاء خلاف في أنها ركعتان، واتفقت المذاهب على الجمهور بالقراءة في الاستسقاء؛ لأنها صلاة ذات خطبة، وكل صلاة لها خطبة فالقراءة

فيها تكون جهراً؛ لاجتماع الناس للسمع، ويقرأ بما شاء، لحديث عبد الله بن زيد: خرج النبي صلى الله عليه وسلم، يستسقي فتوجه نحو القبلة يدغو، وحول رداءه، ثم صلى ركعتين جهراً فيهما بالقراءة، رواه البخاري. قال ابن بطال: "السنة المجتمع عليها الجهر بالقراءة في صلاة الاستسقاء" (شرح صحيح البخاري لابن بطال ١٦/٣)، وقال النووي في شرح مسلم ١٨٩/٦، "أجمعوا على استحبابه"، ولكن الأفضل أن يقرأ فيهما بما كان يقرأ في العيد، فإن قرأ فيهما بسبح اسم ربك الأعلى، وهل أتاك حديث الفاشية، فحسن؛ واختلف في صفتها على رأيين وسبب الخلاف اختلافهم في قياسها على صلاة العيدين؛

الزاي الأول، وبه قال الشافعي والطبري، التكبير في صلاة الاستسقاء كالتكبير في العيدين سواء، وهو قول ابن عباس وسعيد بن المسيب وعمر بن عبد العزيز وأبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم، وقول لمحمد وقد روي عن أحمد بن حنبل مثل قول الشافعي في ذلك، يصلها ركعتين يكبر في الأولى سبعا، وخمسا في الثانية مثل صلاة العيد، وحجة هذا القول ما روي عن هشام ابن إسحاق عن أبيه قال، أرسلني أمير من الأمراء إلى ابن عباس أسأله عن الصلاة في الاستسقاء، فقال ابن عباس، "ما منعه أن يسألني، قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم متواضعا متبذلاً متخشعا مترسلاً متضرعا، فصلى ركعتين كما يصلي في العيد". (رواه أبو داود وابن ماجة وحسنه الألباني). وتأوله الجمهور على أن المراد كصلاة العيد في العدد والجهير والقراءة. (انظر في هذا، الاستذكار لابن عبد البر ٤٢٨/٢، بداية المجتهد لابن رشد ١٧٢/١، المجموع للنووي ١٠٣ / ٥، المغني لابن قدامة، ٣٣٧-٣٣٥/٣، نيل الأوطار للشوكاني ٤/ ٣١).

الزاي الثاني، وهو للمالكية، والقول الثاني لمحمد، وهو قول الأوزاعي، وأبي ثور، وإسحاق والرواية الثانية لأحمد، تصلى ركعتين كصلاة النافلة والتطوع؛ لأن عبد الله بن زيد قال، "خرج النبي صلى الله عليه وسلم إلى المصلى فاستقبل القبلة وحول رداءه، وصلى ركعتين"، وفي

لفظه، "استسقى فصلى ركعتين وقلب رداءه" متفق عليه. وروى أبو هريرة نحوه، ولم يذكر التكبير، وظاهره أنه لم يكبر، فتنصرف إلى الصلاة المطلقة وهذا ظاهر كلام الخرقي.

وقال داود، إن شاء كبر كما يكبر في العيدين، وإن شاء تكبيرة واحدة كسائر الصلوات (انظر في هذا الاستذكار لابن عبد البر ٤٢٨/٢، بداية المجتهد لابن رشد ١٧٢/١، المجموع للنووي ٧٤ / ٥، المغني لابن قدامة، ٣٣٥/٣-٣٣٧، نيل الأوطار للشوكاني ٤/ ٣١).

وقال الشافعية، لو حذف التكبيرات أو زاد فيهن أو نقص منهن صحت صلاته، ولا يسجد للسهو ولو أدركه مسبقا في أثناء التكبيرات الزائدة أو بعد فراغها؛ فهل يقضي المأموم التكبيرات فيه القولان السابقان في صلاة العيد (الصحيح الجديد) لا يقضي. (المجموع للنووي ٥/ ٧٦).

#### حُضْبُهُ لاسْتِسْقَاءٍ:

ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى صلاة الاستسقاء وخطب، واختلفوا هل هي قبل الصلاة، أو بعدها؛ لاختلاف الآثار في ذلك على ثلاثة أراء،

الأول، تقديم الصلاة على الخطبة، وهو قول المالكية. وأبو يوسف ومحمد بن الحسن من الحنفية، وهو الأولى عند الشافعية، والراجح عند الحنابلة، وعليه جمهور الفقهاء؛ لقول أبي هريرة، "صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين ثم خطبنا"؛

ولأنها صلاة ذات تكبيرات، فأشبهت صلاة العيد. (انظر في هذا، شرح الخرشي على مختصر خليل ١١١/٢، حاشية الطحاوي على مراقي الفلاح ٣٥٩/١، نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج لشمس الدين الرملي ٤٢٢/٢، الإنصاف في معرفة الراجح لعلاء الدين المرادوي ٣٢٠/٢).

الثاني، تقديم الخطبة على الصلاة وهو رأي للحنابلة، وخلاف الأولى عند الشافعية. وقال به الليث بن سعد، وابن المنذر، وكان مالك يقول به ثم رجع إلى قول الجماهير. واحتجوا بما روي عن عائشة رضي الله عنها قالت، "شكا الناس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قحوط المطر، فأمر بمنبر، فوضع له في المصلى، ووعد الناس يوماً يخرجون فيه، قالت عائشة، فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حين بدا حاجب الشمس، فقعد على المنبر، فكبر صلى الله عليه وسلم وحمد الله عز وجل، ثم قال، إنكم شكوتم جذب دياركم، واستنخار المطر عن إيمان زمانه عنكم، وقد أمركم الله عز وجل أن تدعوه، ووعدكم أن يستجيب لكم، ثم قال، «سبحانه وبحمده»

سبحانه وبحمده (الفاتحة):

٢- ٤)، لا إله إلا الله يفعل ما يريد، اللهم أنت الله لا إله إلا أنت، أنت الغني ونحن الفقراء، أنزل علينا الغيث، واجعل ما أنزلت لنا قوة وبلاغاً إلى حين، ثم رفع يديه فلم يزل في الرفع حتى بدا بياض إبطيه، ثم

حول إلى الناس ظهراً، وقلب أو حول رداءه وهو رافع يديه، ثم أقبل على الناس، ونزل، فصلّى ركعتين، فأنشأ الله سبحانه فرعدت ويرقت، ثم أمطرت بإذن الله، فلم يأت مسجده حتى سألت السيول، فلما رأى سرعتهم إلى الكن ضحك صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه، فقال: أشهد أن الله على كل شيء قدير، وأني عبد الله ورسوله" رواه أبو داود وحسنه الألباني.

وعن عبد الله بن زيد قال: رأيت النبي صلى الله عليه وسلم لما خرج يستسقي حول إلى الناس ظهراً، واستقبل القبلة يدعو. ثم حول رداءه، ثم صلى لنا ركعتين جهر فيهما بالقراءة. متفق عليه (انظر في هذا، المجموع شرح المذهب للنووي ٩٣/٥، الإنصاف في معرفة الراجح لعلاء الدين المرادوي ٣٢٠/٢).

قال ابن المنذر: قد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه استسقى فخطب قبل الصلاة. وروي عن عمر بن الخطاب مثل ذلك، وبه نأخذ. (بداية المجتهد لابن رشد ١٧٢/١).

الثالث: هو مخير في الخطبة قبل الصلاة أو بعدها. وهو رأي للحنابلة، وقال به داود الظاهري واختاره الشوكاني: لورود الأخبار بكلا الأمرين. ودلالتها على كلتا الصفتين. (انظر في هذا المجموع: شرح المذهب للنووي ٩٣/٥، الإنصاف في معرفة الراجح لعلاء الدين المرادوي ٣٢٠/٢، نيل الأوطار للشوكاني ٣٠/٤).

وقال الليث بن سعد: الخطبة قبل الصلاة. وقد اختلفت الأحاديث في تقديم الخطبة على الصلاة أو العكس؛ ففي حديث أبي هريرة وحديث أنس وحديث عبد الله بن زيد عند أحمد أنه بدأ بالصلاة قبل الخطبة. وفي حديث عبد الله بن زيد في الصحيحين وغيرهما.

وكذا في حديث ابن عباس عند أبي داود وحديث عائشة المتقدم أنه بدأ بالخطبة قبل الصلاة. ولكنه لم يصرح في حديث عبد الله بن زيد الذي في الصحيحين أنه خطب، وإنما ذكر تحويل الظهر لمسايتها للعيد. وقال القرطبي: "ويعتضد هذا بقياس هذه الصلاة على صلاة العيدين: بسبب أنهما يخرج لهما". قال ابن حجر في الفتح: "ويمكن الجمع بين ما اختلف من الروايات في ذلك بأنه صلى الله عليه وسلم بدأ بالدعاء ثم صلى ركعتين ثم خطب، فاقصر بعض الرواة على شيء، وبعضهم على شيء، وعبر بعضهم عن الدعاء بالخطبة لذلك وقع الاختلاف". وقال الشوكاني: "وجواز التقديم والتأخير بلا أولوية هو الحق" (انظر في هذا، المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم للقرطبي ١٦/٨، فتح الباري لابن حجر العسقلاني ٥٠٠/٢، نيل الأوطار للشوكاني ٣٠/٤).

#### كيفية الخطبة ومسبباتها:

قال الشافعية والمالكية. ومحمد بن الحسن من الحنفية، يخطب الإمام خطبتين كخطبتي العيد بأركانهما

وشروطهما وهيناتها، لحديث ابن عباس؛ لأنها أشبهتها في التكبير وفي صفة الصلاة. وقال الحنابلة، وأبو يوسف من الحنفية، يخطب الإمام خطبة واحدة يفتتحها بالتكبير. لقول ابن عباس: لم يخطب خطبتكم هذه، ولكن لم يزل في الدعاء والتضرع والتكبير. وهذا يدل على أنه ما فصل بين ذلك بسكوت ولا جلوس؛ ولأن كل من نقل الخطبة لم ينقل خطبتين. وقال الحنفية والحنابلة والشافعية في القول المرجوح: يكبر في الخطبة كما في صلاة العيد. وقال المالكية والشافعية في الزاجح عندهم: يستبدل بالتكبير الاستغفار. فيستغفر الله في أول الخطبة الأولى تسعاً، وفي الثانية سبعاً، يقول: استغفر الله الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأتوب إليه. ويختم كلامه بالاستغفار، ويكثر منه في الخطبة. ومن قوله تعالى: **اسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ كَبْرًا** (نوح: ١٠). وقال الحنفية والشافعية والمالكية، يستقبل الإمام الناس في الخطبة مستديراً القبلة، حتى إذا قضى خطبته توجه بوجهه إلى القبلة يدعو. وقال الحنابلة، يستحب للخطيب استقبال القبلة في أثناء الخطبة؛ لما روى عبد الله بن زيد: أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج يستسقي، فتوجه إلى القبلة يدعو وفي لفظ: فحول إلى الناس ظهراً واستقبل القبلة يدعو. (الموسوعة الفقهية الكويتية ٣١٣/٣).

وللحديث صلة بإذن الله.





# ذم البخل والشح

## العلة الأولى

المصدر: **الحج المنشور / أحمد السيد علي البراهيم**  
**نائب رئيس هيئة قضايا الدولة**

يطلب مما يقتنى، وشده ما كان طالبه مستحقاً.  
 ولا سيما إن كان من غير مال المسنول اهـ.

**معنى الشح لغة:**

الشَّحُّ، البخل مع حرص. تقول: شح يشح من باب قتل. ورجل شحيح وقوم شحاح وأشحاء. وتشاح القوم: إذا شح بعضهم على بعض (انظر الصحاح، والمصباح المنير).

**معنى الشح اصطلاحاً:**

قال النووي في "شرحہ علی مسلم": الشح، هو البخل بأداء الحقوق، والحرص على ما ليس له اهـ.

**الوقف الثانية، الفرق بين البخل والشح (رايان):**  
**الراي الأول، يرى أن البخل يفتقر عن الشح،**  
 فقيل: إن البخل يكون بما في اليد من مال، بينما الشح يتعلق بمال الآخرين. وممن قال بذلك:

١- عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: حيث يرى أن البخل هو البخل بما في اليد من مال. أما الشح فهو أن يأكل المرء مال الآخرين بغير حق، فقد قال له رجل: إني أخاف أن أكون قد هلكت قال، وما ذاك قال: إني سمعت الله يقول: **مَنْ بَخِلَ شَحَّ قَبْرُهُ**، **مَنْ بَخِلَ شَحَّ قَبْرُهُ** (الحشر: ٩). وأنا رجل شحيح، لا يكاد يخرج مني شيء، فقال

الحمد لله حمداً لا يتفد، أفضل ما ينبغي أن يحمد، وصلى الله وسلم على نبينا محمد، وعلى آله وصحبه ومن تعبد، أما بعد:

فإن من الأخلاق الذميمة التي ذمها القرآن، وذمها السنة، خلق البخل، والشح، والذي إذا أصاب مسلماً، أقعده عن الإنفاق على نفسه وزوجه والآخرين؛ ضناً منه بالمال الذي وهبه الله إياه، وأمره بإنفاقه فيما تستقيم به حياته الدنيوية، والأخروية، فيأبى امتثال أمر ربه، فلا يسعد، ولا يهنأ بما جمعه من مال، ويشقى ويشقى من معه، حتى يصل بهم الحال إلى تمنى وفاته لينعموا بماله بانتقاله إلى ورثته من بعده ليتنعموا بما لم ينعمهم به حال حياته، ولا يبقى له إلا وزر يحمله عليهم.

ولأهمية هذا الموضوع أحببت أن أحذر المسلمين منه في هذا الوقفات الآتية:

**الوقف الأولى، تعريف البخل، والشح، لغة واصطلاحاً:**

**معنى البخل لغة:**

البخل ضد الكرم والجلود، وقد بخل بكذا، أي ضن بما عنده ولم يجذ، ويقال، هو بخيل وباخل، وجمعه بخلاء، والبخال، الشديد، البخل (انظر مختار الصحاح، والمعجم الوسيط).

**معنى البخل اصطلاحاً:**

قال ابن حجر في "فتح الباري": البخل هو منع ما

له ابن مسعود رضي الله عنه: ليس ذلك بالشخ، ولكنه البخل، ولا خير في البخل. وأن الشخ الذي ذكره الله في القرآن أن تاكل مال أخيك ظلماً (رواه ابن أبي شيبة، وقال الحاكم، صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه).

٢- عبد الله بن عمر رضي الله عنهما فرق بين الشخ والبخل، فقال: ليس الشحيح أن يمنع الرجل ماله، ولكنه البخل، وأنه لشراً، إنما الشخ أن تطمع عين الرجل إلى ما ليس له (ذكره البيهقي في تفسيره، والسيوطي في الدر المنثور، وعزاه إلى عبد بن حميد وابن المنذر وابن مردويه).

وقيل: البخل منع الواجب، والشخ منع المستحب، ذكره ابن العربي في "أحكام القرآن". وهؤلاء قالوا: إن منع المستحب لا يمكن أن يكون بخلاً لعدة أمور، أحدها: أن الآية دالة على الوعيد الشديد في البخل، والوعيد لا يليق إلا بالواجب. وثانيها: أنه تعالى ذم البخل وعابه، ومنع التطوع لا يجوز أن يذم فاعله، وأن يعاب به.

وثالثها: وهو أنه تعالى لا ينفك عن ترك التفضل؛ لأنه لا نهاية لمقدوراته في التفضل، وكل ما يدخل في الوجود فهو متناه، فيكون لا محالة تاركاً التفضل، فلو كان ترك التفضل بخلاً لزم أن يكون الله تعالى موصوفاً بالبخل لا محالة، تعالى الله عز وجل عنه علواً كبيراً.

ورابعها: قال عليه الصلاة والسلام: وأني داء أدوا من البخل (رواه البخاري)، ومعلوم أن تارك التطوع لا يليق به هذا الوصف.

وخامسها: أنه لو كان تارك التفضل بخيلاً لوجب فيمن يملك المال كله العظيم أن لا يتخلص من البخل إلا بإخراج الكل.

وسادسها: أنه تعالى قال: ﴿مَنْ مِّنكُمْ مِّنْ شَيْءٍ﴾ (البقرة: ٢) وكلمة من للتبعية، فكان المراد من هذه الآية: الذين ينفقون بعض ما رزقهم الله، ثم إنه تعالى قال في صفتهم: ﴿أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةً مِّنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ (البقرة: ٥). فوصفهم بالهدى والفلاح، ولو كان تارك التطوع بخيلاً مذموماً لما صح ذلك. فثبت بهذه الآية أن البخل عبارة عن ترك الواجب اهـ.

الرأي الثاني: أنهما مترادفان لهما نفس المعنى؛ ذكره ابن العربي في أحكام القرآن.

الرأي الرابع: الرأي الذي يفرق بينهما، فيرى ابن القيم - رحمه الله - في "الوابل الصيب" أن الفرق بين الشخ والبخل: أن الشخ هو شدة الحرص على الشيء، والإحشاء في طلبه، والاستقصاء في تحصيله، وجشع النفس عليه، والبخل منع إنفاقه بعد حصوله، وحبه، وامساكه، فهو شحيح قبل حصوله، بخيل بعد حصوله، فالبخل ثمرة الشخ، والشخ يدعو إلى البخل، والشخ كامن في النفس، فمن بخل فقد أطاع شخه، ومن لم يبخل فقد عصى شخه ووقي شره، وذلك هو الملاح، وفيه: ﴿وَقَدْ شَخَّ بَنُو إِسْرَءِيلَ إِذْ قِيلَ لَهُمْ قَاتِلُوا ذَاكَ الذِّي نَبِئَ الْفَرِيقَيْنِ﴾ (الحشر: ١٩) اهـ.

### الوقفه الثالثة: دم البخل والشخ في القرآن والسنة.

بتتبع الآيات والأحاديث الصحيحة الواردة في البخل، والشخ في القرآن الكريم، والسنة النبوية الشريفة، أمكن استخراج هذه الوقفات التي تدم هذا الخلق الذميم، وتنتهي عنه، وذلك على التفصيل الآتي:

١. قال تعالى: ﴿وَمِنَ الزَّاهِقَاتِ مَن سَبَّهَا فَسَوَّىٰ أَوْ لَأَخْصَحَ غَنِيًّا لِّ يَصْطَلِحَ بَيْنَهُمَا مَبْتَغًى أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْسِدُونَ﴾ (النساء: ١٢٨).

قَالَ السَّعْدِيُّ - رحمه الله - في "تفسيره"، وأخضرت الأنفس الشخ، أي: جبلت النفوس على الشخ، وهو: عدم الرغبة في بذل ما على الإنسان، والحرص على الحق الذي له، فالنفوس مجبولة على ذلك طبعاً، أي: فينبغي لكم أن تحرصوا على قلع هذا الخلق الدنيء من نفوسكم، وتستبدلوا به ضده وهو السماحة، وهو بذل الحق الذي عليك، والافتتاع ببعض الحق الذي لك، فمتى وفق الإنسان لهذا الخلق الحسن سهل حينئذ عليه الصلح بينه وبين خصمه ومعامله، وتسهلت الطريق للوصول إلى المطلوب، بخلاف من لم يجتهد في إزالة الشخ من نفسه، فإنه يعسر عليه الصلح والموافقة؛ لأنه لا يرضيه إلا جميع ماله، ولا يرضى أن يؤدي ما عليه، فإن كان خصمه مثله اشتد الأمر، اهـ.

٢- قال تعالى: ﴿أَشْحَقَّ عَلَىٰ نَفْسِهِ﴾ (الأحزاب: ١٩) قال السعدي رحمه الله، أشحقت على الخير، الذي

يراد منهم. وهذا شُر ما في الإنسان، أن يكون شحيحا بما أمر به، شحيحا بماله أن يتفقه في وجهه، شحيحا في دينه أن يجاهد أعداء الله، أو يدعو إلى سبيل الله، شحيحا بجاهه، شحيحا بعلمه، ونصيحته ورائيه.

٧- من يوق شح نفسه من المضحين: قال تعالى: (الاحقر: ٩).



# تمثيل الكفار بالعنكبوت

تفيدهم الأصنام شيئا، ولا تدفع عنهم شرا، وتضيع جهودهم لوضعها في غير موضعها، فهم في عملهم في غاية الضعف، مثل بيوت العناكب التي هي أضعف شيء وأوهاه، يخرب بأدنى شيء ولا أثر له، فكذلك أعمالهم لا أثر لها، فلو كانوا يعلمون أدنى علم أن عبادة الأصنام لا تنفع، ما فعلوا ذلك، ولا قلعوا عما يعملون، لكنهم في الواقع جهلة أغبياء، (المحرر الوجيز لابن عطية- الجامع في أمثال القرآن لابن القيم- التفسير الوسيط لوهبة الزحيلي- يتصرف).

قوله: (مثل)، المثل بمعنى الشبه، وهو عبارة عن تشبيه شيء معقول بشيء محسوس: لأن تمثيل العقول بالمحسوسات يزيد لها وضوحا

وأمرها كله ضعيف متى مسته أدنى هامة أو دهمته، وكذلك أمر أولئك وسعيهم مضحل لا قوة له ولا معتمد، فذكر سبحانه أنهم ضعفاء، وأن الذين اتخذوهم أولياء هم أضعف منهم، فهم في ضعفهم وما قصدوه من اتخاذ الأولياء كالعنكبوت اتخذت بيتا، وهو أوهن البيوت وأضعف.

وفعل المشركين أو صنعتهم في تأليه الأصنام وعبادتها من دون الله أملا في نصرتهم ونفعهم، ودفع الضر عنهم، كصفة العنكبوت في ضعفها، ننخذ لنفسها بيتا لحمايتها من الأذى، ولكنه لا يفيدها شيئا فإنه سرعان ما يتبدد بالريح أو بالحشرات المداهمة، فكذلك هؤلاء المشركون لا

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم، وبعد،  
ففي هذا العدد نتكلم عن مثل من الأمثال القرآنية وهو في سورة العنكبوت من الآية (٤١) إلى الآية (٤٣) قال تعالى:

(العنكبوت: ٤١-٤٣).

شبه تبارك وتعالى الكفار في عبادتهم الأصنام وبنائهم جميع أمورهم على ذلك بالعنكبوت التي تبني وتجتهد،

وبياناً وتصوراً.

(أولياء): المراد بالأولياء الأصنام: لأن عابديها يرجون نفعها كالولي الذي ينفعك في النصر والدفاع عنك وجلب الخير: فسمى العابدين أولياء: لأنهم ينصرون هذه الآلهة.

وقوله: (من دون الله): عبر بالدون لدنو مرتبته بالنسبة إلى الله عز وجل والمراد بـ (الذين اتخذوا من دون الله أولياء) المشركون.

وقوله (كمثل العنكبوت): كشبه العنكبوت. والعنكبوت: صنف من الحشرات ذات بطون وأرجل وتتخذ لنفسها نسيجاً تنسجه من لعابها يكون خيوطاً مشدودة بين طرفين من الشجر أو الجدران، وتتخذ في وسط تلك الخيوط جانباً أغلظ وأكثر اتصال خيوط تحتجب فيه وتفرخ فيه، وسمي بيتاً لشبهه بالخيمة في أنه منسوج ومشدود من أطرافه فهو كبيت الشعر.

وقوله (اتخذت بيتاً): أي اتخذت بيتاً لنفسها تأوي إليه.

قوله (وان أوهن): يعني: اضعف.

قوله (وان أوهن البيوت لبيت العنكبوت): الجملة مؤكدة بـ (إن) و (اللام) من أجل تأكيد ضعف هؤلاء الأولياء.

قوله (لو كانوا يعلمون): أن اتخاذهم الأولياء من دون الله كاتخاذ العنكبوت بيتاً، وأن أمر دينهم بلغ هذه الغاية من الوهن ما عبدوها، أو لو كانوا يعلمون شيئاً من العلم لعلموا

بهذا، و (لو) هنا شرطية وفعل الشرط قوله (كان) وجواب الشرط مقدر والتقدير (ما عبدوها).

قوله (إن الله يعلم ما يدعون من دونه من شيء): قال في فتح البيان: ما استغماية، أو نافية أو موصولة. ومن للتبيين، أو مزيدة للتأكيد. وقيل التقدير قيل للكافرين، إن الله يعلم أي شيء تدعون من دونه من إنس وجن وملك وحبر، وراهب وغير ذلك.

قوله (وهو العزيز الحكيم): العزيز في ملكه، الحكيم في صنعه.

قوله (وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها إلا العالمون): اسم الإشارة هنا للتنبؤ بالأمثال المضروبة في القرآن التي منها هذا المثل بالعنكبوت. أي هذا المثل وغيره من الأمثال التي في القرآن.

(نضربها للناس): تنبيهها لهم وتقريبها لما بعد من أفهامهم.

(وما يعقلها): أي ما يفهم صحتها وحسنها وفائدتها. ويتعلق الأمر الذي ضربناها لأجله.

(إلا العالمون): بالله سبحانه وبأسمائه وصفاته، الراسخون في العلم، المتديرون المتفكرون لما يتلى عليهم. (تفسير ابن عثيمين- التحرير والتنوير- تفسير الجلالين- فتح البيان لصديق حسن- بتصرف).

#### المعنى التفصيلي

بعد أن ذكر تعالى نعمته على أعدائه الذين كفروا به وأشركوا غيره في عبادته

وكذبوا رسله وكان ذلك تنبيهاً وتعليماً للمشركون والكافرين المعاصرين لنزول القرآن لعلمهم يستجيبون للدعوة الحمدية فيؤمنوا ويوحداً ويسلموا فيسلموا من العذاب والخسران. ذكر هنا في هذه الآيات مثلاً لعبادة الأوثان في عدم نفعها لعابديها والقصد هو تقرير التوحيد وإبطال الشرك العائق عن كمال الإنسان وسعادته. (أيسر التفاسير للشيخ أبو بكر الجزائري)

وقال ابن كثير رحمه الله: «هذا مثل ضربه الله تعالى للمشركين في اتخاذهم الهة من دون الله يرجون نصرهم ورزقهم ويتمسكون بهم في الشدائد فهم في ذلك كبيت العنكبوت في ضعفه ووهنه فليس في أيدي هؤلاء من الهتهم إلا كمن يتمسك ببيت العنكبوت، فإنه لا يجدي عنه شيئاً، فلو علموا هذا الحال لما اتخذوا من دون الله أولياء. وهذا بخلاف المسلم المؤمن قلبه لله، وهو مع ذلك يحسن العمل في اتباع الشرع فإنه متمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها لقوتها وثباتها.. اهـ. ابن كثير.

وتحت هذا المثل أن هؤلاء المشركين أضعف ما كانوا حين اتخذوا من دون الله أولياء فلم يستفيدوا بمن اتخذوهم أولياء إلا ضعفاً. كما قال

تعالى: «وَعَدُوٌّ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ

يَكْفُرُونَ بِعَدَّتِهِ وَيَكْفُرُونَ عَنْهُ»

صَدَّ (مريم: ٨١، ٨٢)، وقال سبحانه وتعالى: «وَنَحْنُ مِنْ دُونِهِ» «هذه أمهات المنكوبين» لا يستطيعون صرفه وقد قُتِلَ خَدَّيْهُمَا (يس: ٧٤، ٧٥). وقال بعد أن ذكر إهلاك الأمم المشركين:

«لَهُنَّ أَنْثَىٰ بِذُنُوبِهمْ» «ذُنُوبُهمْ مِنْ شَيْءٍ لَهُمْ أَمْزُغٌ وَرَدُّهُ عَيْنٌ» تنبئ (هود: ١٠١).

فهذه أربعة مواضع في القرآن تدل على أن من اتخذ من دون الله ولياً يتعزز به ويتكبر به ويستنصر به لم يحصل له به إلا ضد مقصوده، وفي القرآن أكثر من ذلك. وهذا من أحسن الأمثال وأدلىها على بطلان الشرك وخسارة صاحبه وحصوله على ضد مقصوده. (إعلام الموقعين، ٢/ ٢٧٥).

والمراد بالأولياء في الآية الأصنام: لأن عابديها يرجون نفعها كالولي الذي ينفعك في النصرة والدفاع عنك وجلب الخير. فسمى العابدين أولياء لأنهم ينصرون هذه الآلهة. ولهذا قال قوم إبراهيم: «قَالُوا حَرِّقُوهُ وَخَسَرُوهُ وَهَيَّؤْا لَهُمْ كُفْرًا» (الأنبياء: ٦٨). فهم يبصرونها ويرجون النصر منها. (تفسير ابن عثيمين).

والعنكبوت تقع على الواحد والجمع. والمذكر والمؤنث. ونونه أصلية والواو والتاء مزيدتان. بدليل قولهم في الجمع عنكايب، وفي التصغير عنيكيب، وهذا مطرد في أسماء الأجناس. ويجمع على عنكا وبعنكبة وأعنكا

وعنكايب. وعنكبوتات أيضاً وهي الدويبة الصغيرة التي تنسج نسجاً رقيقاً، وقد يقال لها عنكايب، والغالب في استعماله التانيث. (فتح البيان في مقاصد القرآن لصديق حسن القنوجي).

وأما قوله تعالى: «إِنَّ اللَّهَ يَجْعَلُ مَا يُذُنُوبُكُمْ مِنْ ذُنُوبِهِمْ غَنًى وَهُوَ تَعْبِيرٌ تَعَكُّبٌ» (العنكبوت: ٤٢). لما نفى عنهم العلم بما تضمنه التمثيل من حقارة أصنامهم التي يعبدونها وقلة جدواها بقوله: «لو كانوا يعلمون»، المفيد أنهم لا يعلمون. أعقبه بإعلامهم بعلمه بدقائق أحوال تلك الأصنام على اختلافها واختلاف معتقدات القبائل التي عبدتها. وأن من أثار علمه بها ضرب ذلك المثل لحال من عبدوها وحالها أيضاً دفعا بهم إلى أن يتهموا عقولهم وأن عليهم النظر في حقائق الأشياء تعريضا بقصور علمهم. (التحرير والتنوير لابن عاشور).

وأما العزيز الحكيم العزيز في ملكه. الجليم في صنعه. ثم قال تعالى: «وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ» أي هذا المثل وغيره من الأمثال التي في القرآن نضربها للناس تنبيها لهم وتقريباً لما بعد من إفهامهم. وما يعقلها، أي: ما يفهم صحتها وحسنها وهادئتها. ويتعقل الأمر الذي ضربناها لأجله (إلا العالمون) بالله وبأسمائه وصفاته. الراسخون

في العلم. المتدبرون المتفكرون لما يتلى عليهم. (فتح البيان في مقاصد القرآن، لصديق حسن القنوجي).

#### من فوائد الآيات الفائدة الأولى:

تقبيح هؤلاء المشركين وتنزيل مرتبتهم: حيث شبهوا بالعنكايب: لأن تشبيه الإنسان بالحيوان إذلال له وتنزيل لمرتبته: لأن الله تعالى يقول: «وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَبِيلَهُ» (الأنعام: ١١٠) «وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ عَذَابَهُ عَظِيمًا» (الأنعام: ١١١) «وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ عَذَابَهُ عَظِيمًا» (الأنعام: ١١٢) «وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ عَذَابَهُ عَظِيمًا» (الأنعام: ١١٣) «وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ عَذَابَهُ عَظِيمًا» (الأنعام: ١١٤) «وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ عَذَابَهُ عَظِيمًا» (الأنعام: ١١٥) «وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ عَذَابَهُ عَظِيمًا» (الأنعام: ١١٦) «وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ عَذَابَهُ عَظِيمًا» (الأنعام: ١١٧) «وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ عَذَابَهُ عَظِيمًا» (الأنعام: ١١٨) «وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ عَذَابَهُ عَظِيمًا» (الأنعام: ١١٩) «وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ عَذَابَهُ عَظِيمًا» (الأنعام: ١٢٠).

#### الفائدة الثانية:

جواز ضرب الأمثال بالدون حسب ما تقتضيه الحال: لقوله: (كمثل العنكبوت)، فإن العنكبوت من أدنى ما يكون من المخلوقات. وقد قال تعالى في سورة البقرة: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَتَّخِذُ آلَ بَنِي إِسْرَءِيلَ مَثَلًا مَّا سَوَّاهُ قَوْمًا» (البقرة: ٢٦). وقد ضرب الله مثلاً بالذباب والجمار وبالعنكبوت. كل هذا حسب ما يقتضيه المقام.

#### الفائدة الثالثة:

فضيلة العلم لقوله: (وما يعقلها إلا العالمون): فغير العالم بالله عز وجل لا يعقل هذه المعاني. لكن العالم هو الذي يعقلها ويعرف مغزاها ومعناها وأوجه الشبه بينها حتى يصل إلى درجة الكمال. (تفسير ابن عثيمين، بتصرف). وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.



# مقالات في معاني

## القراءات

الحقة الثامنة

”

يُحْمَدُ سَمَاءً وَالْمُحْمَدُ الْإِسْلَامُ عَلَى سَبِيلِ حِلَّةٍ شَدَّحَ بَعْضُ مَعَانِي الْقُرْآنِ أَنْ يَرُدَّ إِلَى

بَعْضِ الْبُحْثِ الْأَمْرِي وَالْمَعْنَى مِنْ بَعْضِ الْبُحْثِ الْأَمْرِي وَالْمَعْنَى مِنْ بَعْضِ الْبُحْثِ الْأَمْرِي

للنداء. والعرب تنادي بالألف  
كما تنادي بياء فتقول: يا  
زيد أقبِل. (وأزيد أقبِل)،  
والمعنى: يا من هو قانت أفاء  
الليل ساجدا وقائما أبشر؛  
فإنك من أهل الجنة. وإن  
كان البعض قد ضُفِّفَ هذا  
التوجيه كابي على الفارسي  
وأبي حيان (حجة القراءات  
لابن زنجلة ٣١٧. تفسير  
الطبري. وتفسير البحر  
المحيط-سورة الزمر: ٩).

قوله تعالى: (مَرَبُّهُ مَثَلًا  
رَحْلًا بِمِ شَرَاءٍ مُنْتَلِخِينَ وَرَحْلًا  
بِمِ شَرَاءٍ مُنْتَلِخِينَ)

(الزمر: ١٢٩).

معنى الآية: ضرب الله مثلا  
للمشرك الذي يعبد الآلهة  
شئى. ويطيع جماعة من  
الشياطين فمثله كمثل رجل

د. أسامة صابر

نافع وابن كثير وحزمة.  
وشدها الباكون.

المعنى: على قراءة التشديد  
(أمن) والأصل أم من.  
وأدغمت في الميم. وأم بمعنى  
بل. ومن بمعنى الذي. والمعنى  
العاصون المتقدم ذكرهم في  
قوله تعالى (وَحَمَلْنَاهُ يَدًا  
جَنِينَ غَرْسِهِمْ. قُلْ سَمِعْتُ يُكْفَرُ  
بِإِلَهِكَ مِنْ أَفْهَى النَّارِ)  
(الزمر: ٨). هؤلاء خير أم  
الذي هو قانت؟

وعلى قراءة التخفيف  
(أمن) لها وجهان: أحدهما  
أن تكون الألف للاستفهام.  
والمعنى: أمن هو قانت أفاء  
الليل ساجدا وقائما كغيره؟  
والثاني أن تكون الألف

من سورة الزمر

قوله تعالى: (وَعَمَلُهُ يَدُهُ  
يَقُولُ غَرْسِهِمْ) (الزمر: ٨).

القراءات: (ليضل) فتح  
الياء المكي والبصري ورويس.  
وضمها غيرهم.

المعنى: على قراءة فتح الياء  
(ليضل) أي ليضل هو في  
نفسه. كما قال تعالى: (إِنَّ  
رَبَّهُ هُوَ أَعْلَمُ بِمَا فِي صُلُوبِهِ)  
(النجم: ٣٠). وعلى القراءة  
بضم الياء (ليضل) أي ليضل  
غيره من الناس. فلم يكتف  
بضلال نفسه بل أغوى غيره  
(الدر المصون للسمين الحلبي  
٤١٤/٩).

قوله تعالى: (أَمِنْ هُوَ فِتْنُ  
سَاءِ أَتْلُ سَابِقٍ وَفَقِيحٍ)  
(الزمر: ٩).

القراءات: (أمن) خفف الميم

يملكه جماعة متشاكسون متنازعون وكل واحد منهم يستخدمه بقدر نصيبه وملكه فيه. والمؤمن الذي لا يعبد إلا الله الواحد أخلص عبادته لله لا يعبد غيره ولا يدين لشيء سواه بالربوبية (تفسير الطبري - سورة الزمر: ٢٩).

القراءات: (سلما) قرأ ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب بألف بعد السين مع كسر اللام (سالما) اسم فاعل أي خالصاً من الشركة. والباقون بحذف الألف وفتح اللام (سلما) مصدر. ومعناه لا يُتَنَازَعُ فيه وهما قراءتان متقاربتا المعنى (الكشف لمكي بن أبي طالب ٢/٣٤٠).

قوله تعالى: (الَّذِي اللَّهُ يَكْفِي حَسْبُهُ) (الزمر: ٣٦).

القراءات: قرأ حمزة والكسائي وخلف وأبو جعفر (عباده) على الجمع، والمراد بهم الأنبياء عليهم السلام. فكما كفى إبراهيم النار، ونوحاً الفرق، وهمت كل أمة برسولهم فكفى الله الأنبياء وهو كافيك يا محمد صلى الله عليه وسلم، وناصرك كما كفى الرسل قبلك، ويدخل في الكفاية أيضاً الطليعون من المؤمنين. وقرأ الباقر (عبده) على الأفراد والمراد به النبي صلى الله عليه وسلم. ودل على ذلك قوله بعده (وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ). وفي إضافته إليه

تشریف عظیم للنبي صلى الله عليه وسلم (حجة القراءات لابن زنجلة ص ٣١٨).

قوله تعالى: (قُلْ أَقْرَبُ مَا تَنَادُّونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ اللَّهُ بِشَيْءٍ حَلًّا فَلَا يَسْتَشِيرُ أَحَدًا مِنْكُمْ شَيْئًا وَرَحْمَةً قُلْ حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللَّهُ بِمَا يَوعَدُ الْمُؤْمِنُونَ) (الزمر: ٢٨).

القراءات: قرأ أبو عمرو ويعقوب بتنوين (كاشفات) ونصب راء (ضرد)، وتنوين (ممسكات) ونصب تاء (رحمته)، والباقون بترك التنوين فيهما وجر الراء والتاء.

المعنى: على قراءة التنوين أنه اسم فاعل يعمل عمل فعله فينصب (ضرد) و(رحمته)، ويدل على الحال والاستقبال. وعلى قراءة ترك التنوين يُجر (ضرد) و(رحمته) على الإضافة اللفظية. ويراد ما ثبت ومضى وقيل القراءتان متقاربتا المعنى. وترك التنوين للتخفيف (الحجة في القراءات السبع لابن خالويه ص ٢٠١).

قوله تعالى: (وَيَجِيءُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِمَقَالِهِمْ لَأَيَسَّرَ اللَّهُ لَهُمْ دِينَهُمْ يَبْتَغُونَ) (الزمر: ٦١).

القراءات: قرأ شعبة وحمزة والكسائي وخلف بألف بعد الزاي على الجمع (بمضازاتهم)، والباقون

بحذفها على الأفراد.

المعنى: على قراءة الجمع لاختلاف أنواع ما ينجو منه المؤمن بفضل الله ورحمته يوم القيامة من شدائد وأهوال، وعلى قراءة الأفراد مصدر يدل على الفوز وإن تعددت أسبابه وطرقه (الكشف لمكي بن أبي طالب ٢/٣٤٢).

ومن سورة غافر

قوله تعالى: (وَقَالَ فِرْعَوْنُ لِرَجُلٍ مِمَّنْ أَتَىٰ مُوسَىٰ وَلَدَغُهُ رُفْقًا إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجِدَ لِسَعَةِ الْكَافِرِينَ فِي الْأَرْضِ الْقَدَ) (غافر: ٢٦).

القراءات: قرأ الكوفيون ويعقوب (أو أن) والباقون (وأن) ومعنى أو وقوع أحد الشينين؛ فكان فرعون خاف أن يبطل موسى دينهم البتة. فإن لم يبطله أوقع فيه الفساد فجعل طاعة الله هي الفساد. ومن قرأ (وأن) فيكون المعنى أنه خاف الأمرين جميعاً.

قرأ نافع وأبو جعفر وأبو عمرو ويعقوب وحضص (يُظهر في الأرض الفساد) فأسند الفعل إلى موسى، وقرأ الباقر (يُظهر في الأرض الفساد) أي أنه إذا بدل الدين يظهر في الأرض الفساد مكانه ويكون فساد الدين والدنيا (البيدور الزاهرة للشيخ عبد الفتاح القاضي ٢/٧٨٦، حجة



القراءات لابن زنجلة ص (٣٢٣)

قوله تعالى: (كَذَلِكَ يَطْمَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُنْكَبِرٍ جَارٍ) (غافر: ٣٥).

القراءات: قرأ أبو عمرو وابن ذكوان بتنوين الباء في (قلب) وغيرهما بترك التنوين.

المعنى: على قراءة التنوين (قلب متكبر) جعل التكبر والجبوت صفة للقلب؛ لأنهما ناشئان منه. إذ هو مركزهما ومتبعهما. وعلى ترك التنوين أضاف التكبر إلى صاحب القلب؛ لأنه الفاعل فالقلب جارحة من جوارحه (لطائف الإشارات للقسطلاني ٣٨٢/٧).

قوله تعالى: (وَكَذَلِكَ رَزَقْنَا لِقَوْمٍ سَاءَ مَا يَكْسِبُونَ) (التيسيل) (غافر: ٣٧).

القراءات: (وَصَد) ضم الصاد الكوفيون ويعقوب، وفتحها غيرهم.

المعنى: على قراءة (صَد) أن

فرعون هو الصاد عن سبيل الله. فقد أضل قومه وتوعد من آمن بالعذاب. كما قال تعالى (الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَلُّوا غَيْرَ مَسِيلٍ) (الأنفال: ١).

وعلى قراءة (صَد) فالصاد له هم طغاة قومه والشیطان. كما بين ذلك قوله تعالى (وَرَبِّهِمْ أَتُحِبُّونَ أَفْتُلُوكَ) (النمل: ٢٤) (الحجة للقراء السبعة لأبي علي الفارسي ٥٧٢/٦).

قوله تعالى: (وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ) (غافر: ٤٦).

القراءات: (أدخلوا) قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وشعبة بهمة وصل مع ضم الخاء. وغيرهم بهمة قطع مفتوحة مع كسر الخاء.

المعنى: على قراءة (أدخلوا) آل فرعون: أي ويوم تقوم الساعة يقول خزنة جهنم ادخلوا يا آل فرعون معه العذاب الأشد.

وعلى قراءة (أدخلوا) آل فرعون: أي يقول الله: يا خزنة جهنم ادخلوا آل فرعون أشد العذاب (شرح الجعبري على متن الشاطبية ص ٢٢٥٣).

ومن سورة فصلت:

قوله تعالى: (وَقَدْ رَفَعْنَا فِيهَا أَفْئِدَةً أَزْمَرَتْ أَلَمَ سَوَاءَ لِقَائِهِمْ) (فصلت: ١٠).

القراءات: (سواء) قرأ أبو جعفر يرفع الهمزة مع التنوين (سواء) خبر مبتدأ مضمرا، هي سواء لا تزيد ولا تنقص.

وقرأ يعقوب يخفضها مع التنوين (سواء) على أنها صفة لـ (أيام). أي في أربعة أيام مستويات تآمت.

والباقون ينصبها منونة على المصدر. أي استوت سواء أي استواء (معاني القراءات للأزهري ص ٤٥١).

وللحديث صلة. والحمد لله رب العالمين.

### عزاء واجب

توفي إلى رحمة الله تعالى فضيلة الشيخ: عبد الرزاق السيد عيد. وذلك يوم الأربعاء غرة جمادى الأولى ١٤٤٢ هـ - الموافق ١٦ ديسمبر ٢٠٢٠ م.

كان الشيخ رحمه الله أحد مشايخ جمعية أنصار السنة. وأحد كتاب مجلة التوحيد.

وتتقدم أسرة تحرير مجلة التوحيد بخالص العزاء لأسرة الشيخ وتلاميذه ومحبيه. ونسأل الله أن يرحمه رحمة واسعة. وأن يرفع في الجنة درجاته. ولا نقول إلا ما يرضي ربنا؛ إنا لله وإنا إليه راجعون.

أسرة التحرير



# مفاجأة



سعر الكرتونية

٩٢٠ جنيه مصري بدلاً من ١١٧٠

هدايا  
قيمة



صالح حليفاً مجلد عام ١٤٤١ بسعر ٦٥ جنيهاً للنسخة

يوجد مجلدات لسنوات مختلفة سعر المجلد الواحد ٢٥ جنيهاً بدلاً من ٤٠ جنيهاً

للحصول على الكرتونية الاتصال على الأستاذ / ممدوح عبد الفتاح : مدير قسم الحسابات بالمجلة

01008618513



الموقع الرسمي والوحيد لمجلة التوحيد



[www.mgtawheed.com](http://www.mgtawheed.com)

